

Muhammed Es'ad Erbilî **(1847/1931)'nin Kur'ân-ı Kerim** **Âyetlerini Yorumlama Yaklaşımı**

Ömer ÇELİK

Dr., Marmara Ü. İlähiyat Fakültesi

Muhammed Es'ad Erbilî (doğum yeri ve yılı: Musul vilayetinin Erbil kasabası, 1847-ölümü: 3-4 Mart gecesi 1931, Menemen), son dönem Osmanlı mutusavvıflarındandır. O, eserlerinde çok sayıda âyeti ele alıp incelemiştir Tefsir alanında mütalaa edilebilecek *"Fâtıba-i Şerife Tercümesi"* adlı müstakil bir tefsir eseri de vardır. Bu önemli âlimin âyetleri yorumlama yöntemini incelemekle, yaşadığı dönem ve mutasavvıf kişiliğinin Kur'ân'ı anlamaya nasıl yansıdığını ortaya çıkarmış olacağız. Ayrıca bu inceleme ile yakın dönemde işârî tefsirin nasıl cereyan ettiğini de görme imkânı bulacağız.

I. Hayatı

1847 senesinde Musul vilâyetine bağlı Erbil kasabasında doğan Es'ad Efendi'nin babası Erbil'de bulunan Hâlidî tekkesinde post-nişîn Şeyh Muhammed Saîd, dedesi Halid-i Bağdadî halifelerinden Şeyh Hidâyetullah'dır. Zahirî ilimleri yirmi üç yaşında 1870 tarihinde tamamlayarak Tarikat-i aliyye-i Nakşbendiyye'ye intisâb edip dönemin Nakşî şeyhi Tâha'l-Harîrî'nin hizmetine giren Es'ad Efendi, intisâbının birinci yılı içinde tarîkata girmek isteyenlere ders vermeye me'zûn ve beş sene sonra da şeyhinin nakâmında kullanı irşâda me'mûr kılınır. Daha sonra Kâdirî tarikatının o dönemdeki müşşidi Seyyid Abdülhamid er-Rilkânî'nin icazetnâmesiyle 1883 senesinde irşâd için icazet alır. O tarihten itibaren iki tarîkin hizmetinde bulunur.¹

1875 senesinde hacca giden Es'ad Efendi, döndüğünde şeyhinin vefatını öğ-

1 Erbilî, Muhammed Es'ad, *Risâle-i Es'adîyye ve Fâtıba-i Şerife Tercümesi*, İstanbul 1986, ss. 6-7.

renmesi üzerine İstanbul'a gelir. İlk olarak Cağaloğlu'ndaki Beşirağa Dergâhı'nda bir müddet kaldıktan sonra Bâyezîd Parmakkapı'da bulunan caminin müezzin odasına yerleşir. Buraya gelip kendisini ziyaret edenleri günden güne artır. Fatih Camii'nde "Hafız Divan" ve Mevlâna Câmî'nin "Lüccetü'l-Esrar" adlı eserini okutur. Bu derslere pekçok dinleyici iştirak eder. Bâyezîd dersiâmlarından Hoca Yekta Efendi ve onun gibi önde gelen zevat onu bu derslerinden tanıyarak intisap ederler ve ününün yayılmasına vasıta olurlar.⁴

Bu sırada sultan İkinci Abdülhamid Han tarafından Meclis-i Meşâyih azahgına tayin olunan Es'ad Efendi, diğer taraftan Meşihat'a müracaat ederek, o sırada boş bulunan Fındıkzade'de Şehremini Odabaşı semtindeki Kelâmî dergâhı şeyhliği talebinde bulunur. Burası bir Kâdirî tekkesi olduğundan, buraya tayin olunabilmesi için 1883 tarihinde Abdülhamid er-Rifkânî'den Kâdirî icâzetnâme alarak bu tekkenin şeyhliğine tayin olunur. Bu arada bir süre Fatih Halıcılar'da bulunan Feyzullah Efendi Dergâhı'na da devam eder. Burada şöhreti büsbütün yayılan Es'ad Efendi'ye Fatih ulemasından ve diğer kimselerden pekçok sayıda intisap edip, sohbet ve zikir halkasına devam edenler olur.⁵

Es'ad Efendi, 1900 senesinde Abdülhamid Han tarafından, bazılarına göre bilinmeyen bir sebeple,⁶ İbnülemin'e göre ise, o sırada "bazı hadislerin tercemelemini yapıp neşrettiği 'Kenzü'l-İrfân' isimli eserinin zararlı olduğuna dair verilen jurnal üzerine"⁷ memleketi Erbil'de ikamete memur edilir. İsmail Kara'nın tespitlerine göre ise o dönemde liemen bütün tarikatları kapsayacak şekilde geniş ve sıkı bir denetimin yapıldığı ve yine her tarikattan birçok şeyhin sürgüne gönderildiği görülür. Bunların göya Sultan'a karşı toplandıkları şüphesi altında bulundukları, dolayısıyla bunların tedkik edilip dağıtılması gerektiğine karar verildiği belirtilir.⁸ Bu tedkikat neticesinde diğer tarikatlara mensup şeyhler gibi Nakşî şeyhlerinin de sürgüne gönderildiklerine dair bilgiler bulunur. Bunlardan biri Cumhuriyet devrinde de etkili olan Kelâmî Dergâhı postnişini Erbilli Şeyh Muhammed Es'ad Efendi'nin Irak'a sürülmesidir.⁹ Es'ad Efendi'nin meşrutiyetin ilânından sonra İstanbul'a dönünce yazılarında, II. Abdülhamit ve istibdat aleyhinde ağır ifadeler kullanırken, İttihatçıları ve Meşrûfî idareyi övmesi, sürgünün se-

2 Hüseyin Vassâf, *Sefîne-i Erhîyâ*, Süleymaniye Kütüphanesi, Yazma Bağışlar, No 2306, c. II, ss. 191-192. Ayrıca bkz. Yılmaz, Hasan Kamil, *Altın Siksile*, İstanbul 1994, s. 210; aynı müellif, 'Es'ad Erbili' maddesi, *TDVİA*, İstanbul 1995, c. XI, s. 348.

3 Hüseyin Vassaf, *a.g.e.*, c. II, s. 192; Yılmaz, *a.g.e.*, ss. 210-211; *DiA*, c. XI, s. 348.

4 Bkz. Yılmaz, *Altın Siksile*, s. 211.

5 Bkz. İbnülemin, *Son Asır Türk Şairleri*, İstanbul ırs., c. IX, s. 2155

6 "Millet Meclisinde Tekye Müzâkeresi", *Mubihbân*, 2. Sene, nu. 6, s. 151, 16 C. ahir 1329/1 Haziran 1327.

7 Kara, İsmail, "Tarikat Çevrelerinin İhtilal ve Terakki ile Münasebetleri", *Dergâh* (Edebiyat Sanat Kültür Dergisi), Eylül 1993, c. IV, S. 43, s. 14.

bebinin, o dönemde tarikatlara karşı alınan siyasî tavırla yakından alakalı olduğunu gösterir.⁸

Es'ad Efendi, Meşrutiyetin ilanından sonra 1908'de sevenlerinin daveti üzerine tekrar İstanbul'a dönerek Kelâmî Dergâhı'ndaki görevine devam eder. Üsküdar'daki Selimiye dergâhı şeyhliği boşalınca oranını şeyhliği de Es'ad Efendi'ye verilir. Buraya vekil olarak oğlu Mehmed Ali Efendi'yi tayin eder. Kendisi de arasıra gelip irşad hizmetini oğluyla birlikte yürütür. Bu sırada milli mücadelenin başlaması üzerine Ankara'ya gidecek olan Fevzi Çakmak Paşa, bu dergâhta Es'ad Efendi ile görüşür ve kendisinden dua talep eder.⁹

Es'ad Efendi 1914 yılında önce Meclis-i Meşâyih azalığına getirilir. Daha sonra meclis reisi olur. Padişah Sultan Reşad'ın sevgisini kazanan Es'ad Efendi, aynı yıl içinde "sürre emîni" olarak hacca gönderilir. 1915 yılında Meclis-i Meşâyih reisliğinden istifa eder.

Es'ad Efendi Kelâmî Dergâhı'ndaki görevinin yanı sıra zaman zaman Selimiye Dergâhı'na da giderek irşad faaliyetini tekkelerin kapatıldığı 1925 yılına kadar sürdürür. Bu dönemde birçok halife yetiştirdiğinden İstanbul, Anadolu, Yugoslavya ve Bulgaristan'da binlerce müntesibi olur. Tekkelerin kapatılmasından bir müddet önce İstanbul'a gelen ve Kelâmî Dergâhı'nda onbeş gün misafir kalan Danimarkalı araştırmacı psikolog Carl Vett'in hatıralarından, onun dergâhına ilim ve devlet adamlarından pekçok itibarlı kişinin o şartlarda bile devam ettiği anlaşılmaktadır.¹⁰

Es'ad Efendi 1925 yılında tekkelerin kapatılmasından sonra liç sokağa çıkmamaya karar vererek Erenköy Kazasker'de satın aldığı köşkünde inzivaya çekilir. 23 Aralık 1930 yılında vuku bulan Menemen olayıyla ilgisi bulunduğu iddia edilerek oğlu Mehmed Efendi ile beraber Menemen'e götürülüp idam talebiyle yargılanır. Oğlu Mehmed Efendi idam edilirken, Es'ad Efendi hakkında verilen idam cezası yaşlılığı sebebiyle müebbet hapse çevrilir. Es'ad Efendi Menemen'deki askeri hastanede "üremi'den tedavi gördüğü sırada 84 yaşında iken 3-4 Mart 1931 gecesi vefat eder.¹¹ Es'ad Efendi'nin askeri hastanede yemeklerine zehir katılarak rahatsızlığının artırıldığı sonunda da damardan yapılan bir iğne ile hayatına son verildiği yani idam edildiği de ifade edilmektedir.¹² Cenazesi ailesine verilmeyerek resmî makamlar tarafından Menemen'de defnedilir. Mezarının

8 Bkz. Mehmed Es'ad, "Makâle-i Mahsûsa", *Beyânü'l-Hak*, 1/17, ss. 371-372, 2 Muharrem 1326; "Cemiyet-i Sufiye", *Tasavvuf*, 11 C.ülâ 1329/28 Nisan 1327, nu. 8, ss. 3-4.

9 Yılmaz, *Alın Sıksile*, s. 211; Albayrak, Sadık, *Yürüyüşler ve Sürüşmeler*, İstanbul 1991, s. 193.

10 Bkz. Carl Vett, *Kelâmî Dergâhı'ndan Hatıralar*, çev. Ethem Cebecioğlu, Ankara 1993, ss. 67, 172, 173.

11 Bkz. Yılmaz, *a.g.e.*, s. 212

12 Bkz. Albayrak, Sadık, *a.g.e.*, s. 193; aynı müellif, *Son Devir Osmanlı Uleması*, İstanbul İrs. c. III, s. 202; Kısakürek, Necip Fazıl, *Son Devrin Din Mazhûbı*, İstanbul 1969, s. 200

bulunduğu arsa üzerine 1962-63 yıllarında bir cami yaptırılır. Mahkeme zabıtları açıklanmadığından Es'ad Efendi ile oğlu hakkında verilen idam cezasının hangi delillere dayandırıldığı, olayla ilgilerinin olup olmadığı henüz anlaşılamamıştır.

Es'ad Efendi'nin kuvvetli bir hafızaya sahip olduğu, senelerce evvel gördüğü birini hemen tanıyıp konuştukları mevzûyu derhal hatırladığı belirtilir.¹³ Onun ana dili Türkçe olmakla birlikte, bunun yanısıra iyi seviyede Arapça, Farsça ve Kırtçe bildiği¹⁴ ve bu dillerle kaliteli yazılar yazdığı görülür. Yine onun dili ve kalem kullanmaktaki mahareti, edebiyatta kendisiyle övünülebilecek bir mevkîde bulunduğu ilgili eserlerde zikredilir.¹⁵

II. Eserleri

Es'ad Efendi'nin kaleme aldığı önemli eser ve makale çalışmaları şunlardır:

1. *Kenzü'l-İrfân*: Bu eser, çeşitli konularla alakalı seçilmiş 1001 hadis-i şerifin metin ve Türkçeye tercümesinden oluşur. Seçilen hadis-i şerifler, genellikle çeşitli sözlü ve fiili amellerin fazileti, memdûh ve mezmûm huylar, Allah sevgisi ve korkusu, dünya ve dünya malının kötülüğü, büyük günahlar, helâl ve haram olan şeyler gibi konuları içerir. Es'ad Efendi'nin bu esere yazdığı önsöz incelendiğinde hadislerin ve sünnetin dindeki önemli yerini belirtmek ve halkı sünnet aleyhinde oluşacak olan yanlış anlamalardan vazgeçirerek, ilim ve irfân kaynağı olan bu mübarek sözlere itaata ve bunlardan istifadeye davet etmek üzere hazırladığı anlaşılmaktadır. Bu eser, İstanbul'da eski harflerle 1317 ve 1327 tarihlerinde iki defa neşredilmiştir. Yeni harflerle de pek çok kez basılan eser, son olarak Erkam Yayınları'na aslı şekline uygun bir tarzda ve hadis-i şeriflerin kaynakları da tespit edilerek İstanbul'da 1989'da basılmıştır.

2. *Mektûbât*: Es'ad Efendi'nin en kapsamlı ve hacimli eseri bu adla yayınlanan mektuplarıdır. Özellikle Erbil'de bulunduğu sırada sevenlerine ve dostlarına yazdığı tasavvufi ağırlıklı yüz elli dört mektuptan oluşur. Es'ad Efendi bu mektuplarda döneminde geçerli olan oldukça edebî ve âhenkli bir dil kullanmıştır. Yazılarını genellikle âyet-i kerimeler ve hadis-i şerifler etrafında şekillendirmiştir.

3. *Divan*: Es'ad Efendi'nin ağırlıklı olarak Türkçe ve Farsça yazdığı şiirleri toplayan bir eserdir. Burada müellif arûz veznini büyük bir ustalıkla kullanmış, zaman zaman da tasavvufî halk edebiyatı şairleri gibi şiirler ve onlara tahmisler de yazmıştır. Şiirlerde yer yer Arapça manzûmeler göze çarpmakta, üstelik Di-

13 Hüseyin Vassaf, *Sefîne-i Evliyâ*, c. II, s. 196.

14 Albayrak, Sadık, *Son Devir Osmanlı Uleması*, c. III, s. 201.

15 Kısakürek, Necip Fazıl, *Son Devrin Din Mazlûmları*, s. 203, *Tasavvuf*, 12 C.evvel 1329, S. 7; Hüseyin Vassaf, a.g.e., c. II, s. 199.

vân'da bir de bir Kürtçe gazete rastlanmaktadır.

4. *Tevhid Risâlesi Tercümesi*: Muhyiddin İbnü'l-Arabî'ye izâfe edilen bir risâlenin Türkçe tercüme ve şerhidir. Bu risâle, H. Kamil Yılmaz'ın tespitine göre, İbnü'l-Arabî'ye değil Evhâdüddin Balyânî'ye aittir.¹⁶ Eser ilk defa İstanbul'da Ali Kadri tarafından 1337'de 103 sayfa olarak basılmıştır.

5. *Risâle-i Es'adiyye*: Bu risâle, tasavvuf ve tarikatle ilgili mevzuları öz halinde ele alıp açıklayan küçük hacimli bir eserdir. Müellif, müridlerin isteği üzerine bu eserin başlangıcında 'kendi kaleminden müellif' başlığı altında kısaca hayat hikâyesini yazmıştır.

6. *Fâtîha-i Şerîfe Tercümesi*: Bu çalışma, Fâtîha sûresinin oldukça kısa bir tefsiridir. Eski harflerle müstakil olarak, yeni harflerle Risâle-i Es'adiyye ile birlikte İstanbul'da Erkam yayınlanınca 1986'da 6 sayfa hâlinde neşredilmiştir.¹⁷

7. *Makâleleri*: Es'ad Efendi'nin o dönemde yayınlanan Tasavvuf, Beyânü'l-Hak ve benzeri mecmualarda neşredilmiş yazıları da bulunmaktadır. Bu yazıların büyük bir kısmı 'Mektûbat'a eklenmiş, bir kısmı ise yayımlandıkları yerlerde kalmıştır.

III. Es'ad Efendi'nin Kur'ân Âyetlerini Yorumlama Yaklaşımı

Muhammed Es'ad Erbilî, devrinin âlim meşayihundan biri olarak bir kısım eserler kaleme almış ve o dönem yayınlanan mecmualarda bir takım makaleler yazmıştır. Bu çalışmalarını incelediğimiz zaman, Es'ad Efendi'nin, fikir ve düşüncelerini sürekli âyet-i kerimelere istinâd ederek açıkladığını görmekteyiz. Biz burada özellikle "Risâle-i Es'adiyye ve Fâtîha-i Şerîfe Tercümesi" ile "Mektûbât" adlı eserlerinden hareketle Es'ad Efendi'nin Kur'ân'a yaklaşımı ve âyetleri yorumlama yöntemi ile ilgili tespitlerde bulunmak istiyoruz. Es'ad Efendi, eserlerinde âyet-i kerimeleri çoğunlukla işârî olarak yorumlamış, özellikle de tasavvufî alâkalı âyetler üzerinde yoğunlaşmıştır. Es'ad Efendi'nin âyetleri yorumlama yaklaşımını rivâyet, dirâyet ve işârî olmak üzere üç ana başlık altında ele alıp inceleyeceğiz.

A. Rivâyet Tefsiri Yönünden

Rivâyet tefsiri, âyet-i kerimelerin diğer âyet-i kerimelerle, Hz. Peygamber(s.a.v.)'in sünnetiyle, sahabeden ve bir kısım âlimlerin görüşüne göre, tabîûndan nakledilen haberlere göre tefsir edilmesine denilmektedir.¹⁸ Es'ad Efendi

16 Bkz. Yılmaz, H. Kamil, "M. Es'ad Erbilî", *Altın Silsile*, ss. 222-223.

17 Bkz. Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye ve Fâtîha-i Şerîfe Tercümesi*, ss. 57-62.

18 Bkz. ez-Zerkânî, Muhammed Abdülazim, *Menâhîlül-İrfân*, Mısır 1913, c. II, s. 12; ez-Zehabî, Muhammed Hüseyin, *et-Tefsîr ve'l-Mi'fesiirîn*, Kahire 1961, c. I, ss. 130-131; Cerrahoğlu, İsmail, *Tefsîr üssûhî*, Ankara 1979, s. 228.

de, âyetleri yorumlarken bazen âyeti yine âyetle, bazen âyeti hadis-i şerîle bazen de sahabe ve tabiûn sözleriyle tefsir etmektedir.

1. Âyeti Âyetle Tefsiri

Âyet-i kerimelerden muradın ne olduğunu anlamak, onların delâlet ettikleri anlamları ve ihtiva ettikleri hüküm, nükte ve incelikleri açıklamak için başvurulacak en sağlam ve en güvenilir yöntem, şüphesiz Allah'ın kelâmını yine Allah'ın kelâmıyla izah etmektir. Zira kendi kelâmı Kur'ân'ı en iyi bilen ve ve tefsir edecek olan hiç şüphesiz Allah Teâlâ'dır. Kur'ân-ı Kerim'e baktığımız zaman onda değişik sebep ve liikmetlerle zikredilmiş âm-hâs, mutlak-mukayyed, mücmel-mübeyyen vs. lafızlar bulunduğunu; bir yerde mübhem olarak zikredilmiş bir hususun başka yerde açıklandığını, bir yerde kısaca temas edilen bir konunun da başka bir yerde tafsilatlı olarak anlatıldığını görürüz. Dolayısıyla Kur'ân'ı tefsir ederken ilk olarak bunların göz önünde bulundurulması gerekmektedir. Böylece âyet-i kerimeler arasında vehmedilen tenâkuz durumları ortadan kalkacak ve Kur'ân-ı Kerim'i bir bütün olarak anlamak kolaylaşacaktır.¹⁹ Es'ad Efendi'nin âyet-i kerimleri âyet-i kerimelerle tefsirine şu örnekleri verebiliriz:

a. **"Her biriniz için bir şeriat ve münevver bir yol tayin ettik"**²⁰ âyetinde geçen 'minhâc' kelimesinin lügatte 'münevver bir yol' demek olduğunu dolayısıyla âyet-i kerimenin manasının: *'Ey kullarım! Sizin her birinize iki şey vacip kıldım. Birincisi şeriat, ikincisi tarikat'*²¹ anlamına geldiğini ilâde ettikten sonra, bu âyet-i kerimeyi açıklamak üzere **"Ya Muhammed! Söyle: Eğer Allah Teâlâ'nın muhabbetini, sevgisini arzu ederseniz bana tâbi olunuz"**²² âyetini zikreder ve buna da *'benim suhik ettiğim şeriat ve tarikat yollarını takip ediniz'*²³ anlamını verir.

b. Es'ad Efendi, **"Göklerdekilere ve yerdekilere Allah'ı tesbih etmektedirler. O, azîz ve hakîmdir"**²⁴ âyetinin tefsirinde akıllı olsun, akılsız olsun bütün mahlukatın geçmiş, şimdi ve gelecek zamanda sürekli olarak Allah'ı tesbih ve takdis ettiğini; kemâl sıfatlarıyla muttasıf ve noksan sıfatlardan münezze olan Allah Teâlâ'nın buna hakkıyla lâyık olduğunu söyledikten sonra bu âyet-i kerimeyi açıklama sadedinde **"Eğer yerde ve gökte Allah'tan başka tanrılar bu-**

19 Bkz. İbr. Nureddin, *Mubâdarât fî Ulûmî'l-Kur'ân*, Dimaşk 1990, s. 138; Günüş, Sadreddin, *Kur'ân Tefsirinin Kaynakları*, İstanbul 1990, s. 32.

20 5 el-Mâide/48. Not: Âyet meallerini, M.Ü. İlahiyat Fakültesi öğretim üyelerinden bir heyet tarafında yapılan meal çalışması başta olmak üzere değişik meallerden istifade ederek ve kendi katkılarımızı da ekleyerek yapmaya çalıştık.

21 Erbilî, M. Es'ad, *Risâle-i Es'adiyye*, ss. 9-10.

22 3 Âl-i İmran/31

23 Erbilî, a.g.e., s. 10.

24 57 el-Hadîd/1.

lunsaydı, yer ve gök (bunların nizamı) kesinlikle bozulup gitmişti...²⁵ âyet-i celîlesine dayanarak, "ister yıldızlar ve burçlar gibi ulvî, ister hayvanlar ve bitkiler gibi süflî olsun bütün varlıkların binlerce seneden beri değişmez ve sarsılmaz bir kanun ve hikmet üzere devam edegelmesinin, Cenâb-ı Hak'dan başka bir Allah olmadığına kesin olarak delâlet ettiğini"²⁶ söyler. Buna göre birinci âyette bütün yaratılmışların sürekli tesbihlerini, ikinci âyetin ifade ettiği 'gökte ve yerde O'ndan başaka ilah olmayışı' ile tefsir eder.²⁷

2. Âyet-i Kerimleri Hz. Peygamber'in Sözleriyle Tefsiri

Rasûlullah (s.a.v)'ın kendisine indirilen Kur'an âyetlerini tefsir, tebyin ve tebliğ görevi vardı. Dolayısıyla Allah Teâlâ'dan sonra âyetleri açıklama yetkisi ona verilmişti. O da bu yetkiye dayanarak, bütün âyetleri olmasa da bir kısım âyetleri tefsir etmiştir. Es'ad Efendi'nin bir kısım âyet-i kerimeyi Hz. Peygamber'in hadis-i şerîhlerinden istifade ile açıkladığını görmekteyiz. Konuyla ilgili şu örnekleri verebiliriz:

a. Es'ad Efendi, **"Artık Rabbinize dönün (en'ibû ilâ rabbiküm) ve ancak O'na teslim olun"**²⁸ âyet-i kerimesini, sünnet üzere zikrin keyfiyetlerini ve dinî işlerini ilim sahibi meşayıhtan öğrenmek için mükellefin müracaat etmesi anlamında yorumlayarak,²⁹ âyetin bu şekilde anlaşılmasının mümkün olabileceğini Rasûlullah (s.a.v)'ın şu hadisleriyle delil getirerek desteklemektedir: "İlim öğrenmek her müslüman erkek ve kadına farzdır",³⁰ "Benden sonra Ebubekir ve Ömer'e uyun. Ammâr'ın hidâyeti gibi hidâyet sahibi olun ve Abdullah ibn-i Mesud'un sözlerine ihtimam ile tutunun",³¹ "Âlimler peygamberlerin vârisleridir"³² ve "Âlimlerin gösterdiği yolda gidiniz. Çünkü onlar dünyanın ışığı ve ahiretin aydınlığıdır".³³

b. **"Sizin Allah katında en şerefliiniz, en müttakî olanınızdır"**³⁴ âyet-i celîlesini, bir dervişin takvâ ve şerefini medh etmek üzere zikretmektedir.³⁵ Bu yorumunu ise Hz. Peygamber'in "İnsanların Allah nezdinde en şerefliisi, en müt-

25 21 el-Enbiyâ/22.

26 Erbilî, *Mektûbât*, s. 20. Not: Es'ad Efendi'nin yorumları orijinal şekilleriyle değil sadeleştirilerek verilmiştir. Bu sadeleştirmede ise H. Kamîl Yılmaz ve İrfan Gündüz'ün *Mektûbât*'la ilgili sadeleştirmelerinden büyük oranda istifade edilmiştir.

27 Erbilî, *Mektûbât*, s. 20.

28 39 ez-Zümer/54.

29 Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye*, s. 18.

30 Aclûnî, *Keşfü'l-Hafâ*, c. II, ss. 43-45.

31 Aynı eser, c. I, s. 160.

32 Aynı eser, c. II, ss. 64-65.

33 Aynı eser, c. I, s. 36.

34 49 el-Hucurât/13.

35 Erbilî, *Mektûbât*, s. 78.

takî olanlardır³⁶ hadisiyle desteklemektedir.

c. **"Huşû ile namazlarını kılan mü'minler kurtuluşa ermişlerdir"**³⁷ âyetini şöyle tefsir etmiştir: "Yani 'namazı huşû ile edâ eden mü'minler ahiret azabından kurtuldular' buyurmuş olduğu gibi, Peygamber Efendimiz dahî 'huşû olmayan bir kimsenin namazı kabûl olamaz ve vadedilen faydası da beklenemez' demişlerdir. Bu gibiler ancak Şeriat açısından farzını edâ etmiş ve namazı terkedenler için belirlenen cezadan kendini kurtarmış olur."³⁸ Bu âyeti yorumunda ise "Huşû olmayan kimsenin namazı kabule şayan olmaz. Va'd olunan faydası da beklenemez"³⁹ hadisini kullanmıştır.

d. **"İyilikte ve kötülüklerden sakınmada birbirinizle yardımlaşınız"**⁴⁰ âyet-i kerimesini, kul için oldukça mühim olan rûhî gıda ve ilâhî feyizleri istemek için evliyânın vasıta kabul edilmesine, ruhâniyetlerine sığınılmasına ve tevessüle delil saymakta⁴¹ ve bu âyeti tefsir sadedinde "Her bir san'at öğrenmek için ehliinden ve erbabından yardım isteyiniz"⁴² hadisini zikretmektedir.

3. Âyet-i Kerimleri Sababe Sözleryle Tefsiri

Es'ad Efendi'nin bir kısım âyetlerin açıklanmasında sahabe sözlerine itimat ettiğini müşahede etmekteyiz. Bununla ilgili şu örnekleri kaydedebiliriz:

a. Es'ad Efendi, **"Bana kuvvetle yardım ediniz"**⁴³ âyet-i kerimesini tevessüle delil olarak zikretmekte, bunu açıklamak üzere de Hz. Ömer'in şu olayını ve sözünü nakletmektedir: Hz. Ömer Peygamberimiz'in amcası Abbas ile tevessül ederek: 'Ya Rabbi, kuraklık içinde kalınca Peygamberimiz ile sana tevessül ederdik. Bize yağmur verirdin; şimdi de onun amcası ile tevessül ediyoruz, bizi suya kavuştur' derdi ve yağmur yağardı.⁴⁴

b. **"Ey Peygamber! Mü'min kadınlar bey'at etmek üzere sana geldikleri zaman... onların bey'atını kabul et ve onlar için istîğfar et"**⁴⁵ âyet-i kerimesini zikrettikten sonra bunu tefsir etmek üzere Hz. Aîşe (r.a.)'nin: "Rasûlul-lal (s.a.v) hiçbir kadının elini kendi eline kat'iyen dokundurmadı ve tutmadı. Onlar adına ahid aldığı zaman sadece 'hepinizin bey'atlerini kabul ettim' dedi" sözünü aktararak, Peygamberimize kadınların bey'at ettiğini ve asla onların elle-

36 Aclûnî, *Kesfu'l-Hafâ*, c. I, s. 193.

37 23 el-Mü'minûn/1-2.

38 Erbilî, *Meknîhât*, s. 58.

39 Kaynağını bulamadım.

40 5 el-Mâide/2.

41 Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye*, ss. 30-39.

42 Aclûnî, *a.g.e.*, c. I, s. 422.

43 18 el-Kehf/95.

44 Buhârî, *İstiskâ*, 15; Fedâilü'l-Ashâb, 62. Bkz. Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye*, s. 39.

45 60 el-Müntehine/12.

rine dokunmadığı yorumunu yapmaktadır.⁴⁶

B. Dirâyet Tefsiri Yönünden

Dirâyet tefsiri, sadece rivayetlerle yetinilmeyip âyet-i kerimelerin dil, edebiyat, şiir, tabiat bilimleri gibi çeşitli aklî bilimlerden faydalanılarak tefsir edilmesi-ne denilmektedir. Bu tür tefsirde daha ziyade müfessirin kendi ictilad ve görüşü önem arzetmektedir.⁴⁷ Bu tarife göre Es'ad Efendi'nin de bir kısım âyet-i kerimleri kendi re'y ve ictiladıyla tefsir ettiğini görmekteyiz. Onun bu manada yapmış olduğu tefsirleri aşağıdaki başlıklar altında değerlendirmemiz mümkün olabilir:

1. İnsanın Mükerrerliği ve Yaradılış Maksudı

Es'ad Efendi, **"Şüphesiz biz, insanı mükerrer kıldık"**⁴⁸ âyet-i kerimesini, *"Acabâ bu mükerrer Âdemoğlu kimdir? Toprak ve sudan yaratılmış bulunan maddî varlık yani cesed mi yoksa kuve-i nâtika denilen düşünme, konuşma kabiliyetine sahip oluşuyla diğer canlılardan ayrılan insan cinsi midir? Elbette bunların hiçbirisi değildir. Zira azgın nefsinin gayr-i meşru taşkınlıkları ile şariat ve tarikatı ayaklar altına alan, süflî isteklerinin esiri bulunan kimseler, asla mükerrer olamazlar. İrfân erbabına ve vicdan sahiplerine göre bu tip insanlara kara cabil demekten başka sıfat yakışmaz. Mükerrer denilmeye layık Âdemoğlu ise nefs tezkiyesiyle güzel ablâka sahip olarak dışını ve içini temizleyip süsleyen, şariat hizmetinde tarikat sırrına vakıf bahtiyar kimselerdir"*⁴⁹ şeklinde yorumlar. **"Ben insanları ve cinleri yalnız bana ibadet etsinler diye yarattım"**⁵⁰ âyetini de, *"Bir kulun, amel ve ibadet sayesinde ancak isyandan nefsini kurtarmış olacağını, fazla bir fazîlet iddiasında bulunamayacağını ve her zaman bayırh dualar ve evliyâullahın kalbî teveccübleri gibi kıymetli vasıtalarından bekleyeceğini"*⁵¹ belirterek kulun kendi amel ve ibadetlerine güvenmeden din kardeşlerinin hayır dualarını almaya bakması gerektiği şeklinde tefsir eder.

2. Allah Yohunda Cihad

"Allah, mü'minlerden nefislerini ve mallarını, cennet mukabili satın almıştır"⁵² âyet-i kerimesi hakkında: *"Dünya asayışı ve maddî ihtiyaçların te-*

46 Erbilî, *Mektûbât*, ss. 41-43.

47 ez-Zehabî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirîn*, c. I, s. 255; Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, s. 307.

48 17 et-İsrâ/70.

49 Erbilî, *Mektûbât*, s. 6.

50 51 ez-Zâriyât/56.

51 Erbilî, *Mektûbât*, s. 262.

52 9 et-Tevbe/111.

mininin ancak mal ve can feda etmekle mümkün olabildiği nasıl herkesçe kabul edilmiş bir gerçek ise (zikrettiğimiz âyet-i kerime gibi) katî ve açık delillerle sabit olduğu şekilde, ubrevî saadet ve ebedî selamete de Hz. Peygamber'in tebliğ ettiği şeriat ve tarikat ölçülerine itina ile uyup, mal ve cana ait bütün emirlerine içtenlikle kulak vermekle erilebileceğini düşünsünler⁵³ yorumunu yapar. Böylece dünya ile ahiret mutluluğunu kıyaslayarak her ikisinin ve özellikle bu âyet-i kerimeye istinaden ahiret saadetinin elde edilme şartlarını izah etmeye çalışır.

3. Emr-i bi'l-Ma'rûf ve Nehy-i ani'l-Münker

"Sizden, insanları hayra davet eden, iyilikleri emredip kötülükten sakındıran bir topluluk bulunsun. Onlar gerçek kurtuluşa erenlerdir"⁵⁴

âyet-i kerimesinin tefsirini yaparken öncelikle, "Bilindiği gibi mü'minleri kâfirlerin cabiliyye devirlerine ait âdet ve gayr-i meşru davranışlarından sakındırıp, dünyevi ve ubrevî kurtuluşa sebep olacak bakikatleri açıklayan âyetlerde öncelikle takva ve taat ile imanı sahiplerinin birlik ve beraberliği ve karşılıklı muhabbeti emredilmektedir"⁵⁵ diyerek bu âyet-i kerimenin, bir önceki âyet-i kerimeler ile münasebetini ortaya koyar. Sonra da bu hakikati müslüman fertlerin dağlı, köylü, şehirli her seviyeden câhillerine öğretilmesi ve anlatılması gerektiği hakkında bu âyet-i kerimenin inzâl edildiğini vurgular ve âyet-i kerimeye şöyle bir yorum getirir: "Ey İslâm cemaati! Sizden bir grup, dini ilimleri öğrendikten sonra insanları gerçek tevhide ve İslâm'ı yaşamaya çağırırsın. Şeriatın ve aklın meşru kabul ettiği şeyleri kendisi getirdikten sonra diğer insanlara da emretsin. Yine şeriat ve akıl ölçülerine göre çirkin olan davranışları kendisi terkettikten sonra başkalarını da o kötülükten sakındırsın. İşte bunlar hakikaten kurtuluşa erenlerdir. Şayet bu kimseler Allah'ın emir ve nehiyelerine itina göstermez, ilimleri ile amel etmezlerse ilâhî hükümleri insanlara tebliğ etmeye lâyık değillerdir. Bu gibilerin tebliğlerinin tesiri de olmaz. Sözün kısası Allah Teâlâ insanların cehalet ve günahattan kurtulması ve ma'rifet nurlarından istifade edebilmesi için hususî bir topluluğun ilim ve amel yönünden yetiştirilmesini emrederek bu görevi farz-ı kifaye olarak müslümanlara yüklemektedir. Bu mukaddes görevin övünç vesilesi olan yükü de şüphesiz, zâhiren ve bâtinen âlim olma sıfatını kazanmış müridlerin sorumluluğuna verilmiştir".⁵⁶ Daha sonra 'ulemâ-i zahîr' ve 'ulemâ-i bâtın'dan kasdının ne olduğunu ayrıntılı olarak açıklar. O, bu âyet-i kerimeye göre her iki âlim grubunun da yetiştirilmesini Üm-

53 Erbilî, *Mektûbât*, s. 12.

54 3 Âl-i İmran/104.

55 Erbilî, *Mektûbât*, s. 14.

56 Aynı yer.

met-i Muhammed üzerine farz-ı kifâye olarak görür.

Yine bu bağlamda zikrettiği, **“Sizler insanlar arasından seçilmiş iyiliği emredecek, kötülükten sakındıracak en hayırlı ümmetsiniz”**⁵⁷ âyet-i celîlesini ise *“bu tertemiz vazife manevî bir miras olarak peygamberlerden alimlere intikal etmiştir Ve'l-Asr sûresinden anlaşılacağı üzere de hüsrânın gerek azından gerek çoğundan kurtulabilmek için; önce îman sonra salih amel, üçüncü olarak da bakki tavsiye, va'z ve nasihette bulunmanın zarurî oluşuna işaret edilmektedir. Bu yüzden sizin gibi sözü dinlenen bir âlimden, din kardeşlerimizi ikaz etmek, geleceğimize, ahiret ahvalinin şiddet ve öneminden haberdar etmek”*⁵⁸ şeklinde açıklar.

4. Şükür ve nankörlük:

Bir dervîşe dua mahiyetinde **“Eğer şükrederseniz nimetimi artırırım”**⁵⁹ âyet-i kerimesine yer vererek Allah'ın nimetlerine şükretmeyi tavsiye eder. Aynı âyet-i kerimenin **“Eğer nankörlük ederseniz şüphesiz benim azabım şiddetlidir”**⁶⁰ kısmını ise: *“Yani şükür vazifesini yerine getirmek nimetlerin artmasını gerekli kıldığı gibi, nimetlere karşı nankörlük yapmak da rahat, kanâat, sevinç ve neş'e gibi kalbin asayişini yok eder ve insanı sıkıntıya sokar”*⁶¹ şeklinde yorumlar. **“Allah'ın nimetlerini saymaya kalkarsanız sayamazsınız”**⁶² âyet-i kerimesi sadedinde ise, kişinin evlad ü iyâline karşı gösterdiği muhabbet ve onlar için yaptığı fedâkarlıktan daha fazlasını Allah muhabbeti için yapmasını, vakitlerinin büyük bölümünü O'na ayırmasını tavsiye etmektedir. Zira Allah bâkîdir, ikram edip nimet vericidir, rezzâktır, terbiye edip yetiştirendir. Mâsivâyâ verilen emek ise zayıdır, bazan zararlıdır, en azından fânidir ve yok olup gicidir.⁶³

6. Birlik ve Beraberlik

“Allah'ın ipine toptan sımsıkı sarılın, ayrılmayın”⁶⁴ âyet-i kerimesini, Arapların dağınık ve birbirleriyle kavgalı kabileler iken Kur'an-ı Kerim'e ve Resûlullah (s.a.v)'ın sünnetine sımsıkı sarılmak suretiyle dünyanın en ileri milleti ve devleti hâline geldikleri; bugün içinde bulunduğumuz inhitattan kurtulmamız için de yine Allah'ın ipi olan Kur'an'a ve Peygamberimizin sünnet-i seniyyesine sımsıkı sarılmamız lâzım geldiği sadedinde zikretmektedir.⁶⁵ **“Mü'minler ancak**

57 3 Âl-i İmran/110.

58 Erbilî, *Mektûbât*, s. 350.

59 14 İbrahim/7.

60 14 İbrahim/7.

61 Erbilî, *a.g.e.*, s. 112.

62 14 İbrahim/34.

63 Erbilî, *a.g.e.*, s. 144.

64 3 Âl-i İmran/103.

65 Erbilî, *a.g.e.*, ss. 393-395.

kardeşlerler...⁶⁶ âyet-i kerimesi gereğince alimlerin ve müridlerin, "bütün ehl-i dine şâmil olacak muhabbet ve sadâkatın, riya ve dalkavrluk şüphelerinden uzak bir şekilde mü'minlerin kalplerinin bir ve beraber olması; bayat ve ölümlerinin izzet ve uzlellerinin birbirine bağlı bulunması gereğini anlatmak ve özellikle manevîyat erlerinin yetiştirilmesi maksadıyla birer okul olarak inşa edilmiş olan bir çok dergâhın hizmetlerini yerine getirmekle şan ve şereflerini yüce tutmaya itina göstermeleri"⁶⁷ gereği üzerinde durur.

7. Kur'ân'ı Tanımlaması

Bir mektubunda da, Kur'ân-ı Kerim'in Hz. Muhammed (s.a.v)'e indirilmiş mahza nûr, ilâhî düstûr ve ahlâk mecellesi olduğunu; bu kitabın Allah'ın birliğini, O'nun iradesine teslimiyeti, maddî ve manevî terakkiye medâr olacak ilim ve ırfânın tahsilini, iffet ve namusun gerekliliğini ve kardeşliğin esaslarını kuvvetlendirmeyi emrettiğini belirtmiştir. Kur'ân-ı Hakîm'e riâyet edenlerin yüksek alîlâkî değerlere sahip olup yüceldiklerini ve büyük medeniyetler vücutta getirdiklerini, dolayısıyla bu da Kur'ân'ın sıradan bir kitap olmadığını, insanları gallet ve cehaletten kurtaracak, ahlâksızlığı ve fenalığı köktünden söktüp muhabbet, sadâkat, merhamet, cesâret, sa'y ü gayret gibi en kıymetli faziletleri öğreten bir kitap olduğunu ispat ettiğini vurgular. Kur'ân-ı Kerim'i dikkatle mütâlaa edenlerin, her türlü şan ve şerefî, bütün dünyevî ve uhrevî selâmet ve saâdeti orada bulacaklarında asla şüphe olmadığını izah eder.⁶⁸

8. Allah Yolunda İnfak

Bu konuda Hadid sûresinin "**Size ne oluyor ki Allah yolunda infakta bulunmuyorsunuz? Hâlbuki göklerin ve yerin miras Allah'ındır...**" şeklinde başlayıp devam eden 10. âyet-i kerimesini bahis mevzuu seçerek onu tefsir etmektedir: "*Bu âyet mü'minlerin kurtuluşa ererek cennete girmelerini sağlayacak olan sadaka ve infaka riayet etmeyen ümmetin bâlîni hayret ifadeleri ile ferman buyurmaktadır. Evet, zenginlerin ve servet sahiplerinin Allah yolunda infak bususundaki gevşekliği gerçekten üzüntü vericidir*" dedikten sonra cimriliğin kötülüğü, sadakanın fazileti ve zekâtın ehemmiyeti hakkında Rasûlullah (s.a.v)'ın bir kısım hadîs-i şeriflerini kaydeder ve âyet-i kerimeden kasdolan ma'nayı tefsire şöylece devam eder: "*Bilinmelidir ki, âyetteki **Size ne oluyor ki, Allah yolunda infakta bulunmuyorsunuz***" cümlesinde vâkî olan bitâbın bütün ehl-i imana şâmil olduğunda şüpbe yoktur. Yani ey mü'minler topluluğu, dünya malının sarfedilmesindeki faydalar nice âyet-i kerimede açıklandı-

66 49 el-Hucurât/10.

67 Erbilî, *Mektûbât*, s. 34.

68 Aynı yer.

ğı bâlde, sizleri Allah yolunda infak gibi önemli mes'eleden alıkoyan nedir? Acaba fanî olan dünya evinde bakî olmadığınızı ve ebedî olan ahiret evine gitmeye mecbur bulunduğunuzu ve bilbassa elinizde mevcut olan bütün mal ve eşyadan sadece bir kefen kadarını alıp diğerlerini terketmeye mahkum olduğunuzu bilmiyor musunuz? Şunu bilin ki, elinizdeki mal ve servetten ayrılacaksınız. Hay ve Bakî olan Allah Teâlâ ise sizin bıraktığınız şeyleri dilediği kullarına ibsan eder. Sizler de elinizdeki fırsatları kaçırmış olarak dünya hayatını terkedip gidersiniz. Bu âyet-i kerimede birkaç mühim manaya daha işaret vardır:

Birincisi: Kiralık evlerde oturmakta olan kiracıların bir evden diğer bir eve taşınırken bütün eşyasını beraberinde götürüp, sevdiği mallarından hiçbir şeyi bırakmayacağı herkesçe bilindiği hâlde, herşeye muhtaç olarak kabir evine gidenlerin sevdikleri eşyalarından kısmen olsun bir şeyi beraberlerinde götürmemeleri gerçekten hayret ve dehşet verici bir durumdur.

İkincisi: Kulun, Allah Teâlâ'nı kendisine emâneten ibsân buyurduğu emvâlden ayrılacağı câ-y-ı istibâh değildir. Şu kadar var ki fakirleri doyurmak, düşkünleri giydirmek, cami yaptırmak, İslâm'ın zaferi ve mü'minlerin kuvvetlenmesi için gerekli olan savaş âletlerine ve nakliye vasıtalarına sarfederek malı elden çıkarmak hemen ve ileride sevaba vesile olacaktır. Aksine sadece pintilik duygusu denilen âdi tabiat yüzünden veya âyetlere ve badislere samimiyetle itimat edememek yüzünden cimrilik hastalığını cömertlik şerefine tercib edenlerin yani malının fazlasını kısmen de olsa yukarıda bahsedilen yollardan herhangi birine sarfetmeyerek öhüm ile bu mallardan ayrılmak zorunda kalanların ilâhî azaba uğramaktan korkmamaları gerçekten üzücü bir hâldir.⁶⁹

9. Namaz ve Huşû

'Namaz' mevzuunu ele aldığı bir yazısında, bu konuyla alâkalı olarak iki âyet-i kerimeye ve tefsirine yer vermektedir: "...**muhakkak ki namaz hayâsızlıktan ve kötülüktan alıkoyar. Allah'ı anmak, elbette (ibadetlerin) en büyüğüdür...**"⁷⁰ âyet-i celfilesine göre namaz kılan mü'minlerin her türlü kötülük ve yasaklardan kendini korumuş olması gerekirken pek çok namaz kılan kimse'nin bir takım baram ve yasaklardan kendilerini kurtaramadıkları görülmektedir. Dolayısıyla bu husustaki problemlerinin çözümünü için müracaat eden bir zata vermiş olduğu cevabı, arzu eden kardeşlerimizin de gözden geçirmeleri için özette yazmaya çalışacağım. Şöyle ki: Hakkı celle ve alâ Hazretleri: "**Huşû ile namazlarını kılan mü'minler kurtuluşa ermişlerdir**".⁷¹ "Yani 'huşû ile namaz kılan mü'minler ahiret azabından kurtuldular' buyurmuş olduğu gibi,

69 Erbilî, *Mektûbât*, s. 30

70 29 el-Ankebût/45.

71 23 el-Mü'minûn/1-2.

aleybisselâtü vesselâm Efendimiz dahî 'buşûn olmayan bir kimsenin namazı kabûle layık olamaz ve va'd olunan faydası da beklenemez' demişlerdir. Bu gibi kimseler ancak şeriat açısından farzını edâ ettiklerinden namazı terkeden kişiler için belirlenen şer'î cezadan kendini kurtarmış olur.⁷² Bu açıklamayı müteakiben huşûnun zahîrî ve bâtınî olmak üzere ikiye ayrıldığını söyleyerek bunları namazdaki tatbik ediliş şekliyle beyan eder.

10. Şeytan ve Vesvese

Es'ad Efendi "...İnsanların sadırlarına durmadan vesvese veren Hannâs'ın şerrinden... insanların Rabbine, melikine ve ilâhına sığınırım"⁷³ âyet-i kerimesini zikrederek şu tefsiri yapar: Bu âyet-i kerimede "Cenâb-ı Hakk 'hannâs'tan kendisine sığınmamızı emrediyor istiâzemizi emir buyuruyor. Hannâs, şeytandır. Bir şeytan mü'minleri gözetlediği ve kalbin zikirle meşgul olduğunu anlayınca geri çekilip savuştuğu gibi zikirden gâfil bulunanların gönlüne de olumsuz düşünceler atmaktadır. İşte bunun için dünyada iken bir tarîkâta intisâb etmek ve mürşidin öğretip telkîn ettiği zikir ile kalbini ihyâ etmek her mü'min için önemli ve gereklidir."⁷⁴ Görüldüğü üzere bu ve benzeri âyet-i kerimelerin tefsirinde Es'ad Efendi, sürekli tasavvuftaki kalbin zikrullah ile ihyâsı ve Allah'tan asla gâfil olmaması düşüncesi üzerinde yoğunlaşmakta ve bu noktayı ön plâna çıkarmaktadır. Ayrıca "Ey Âdemoğulları! Size şeytana tapmayın, çünkü o sizin apaçık düşmanınızdır, dememiş miydim?"⁷⁵ âyet-i kerimesini zikrederek, "Yani ey Âdemoğulları! Arzu ve isteklerine uymak sûretiyle şeytana kuluk etmeyiniz diye size aklî ve naklî delillerle emretmedim mi? Demek ki, şeytan kendini müdafadan âciz bulunan bir mü'mine karşı âmirlik sıfatını takınarak ve bozuk fikirleri gönlüne düşürerek Mevlâ'ya itaatten alıkoymayı kerâdisine vazife edinmiş ve tesirini de görmüştür. Binâenaleyh 'Sadıklarla beraber olun'⁷⁶ ilâhî emrine uyarak manevî bir yola girmek, o tarîkatta bulunan ümmetin bilyüklerinin rubânî yardımlarıyla kuvvet kazanmak gereklidir. Zira 'kim bir topluluğa katılırsa onlardan olur'⁷⁷ buyurulmuştur. Şüphesiz bir insan sûfîler cemâatına muhabbetle katılır, zikir ve fikirlerine iştirak ederse onlardan sayılacağı gibi mahşerde de bimâyeleri altında bulunacaktır"⁷⁸ yorumunu yapmaktadır.

72 Erbilî, *Meknûbât*, s. 58.

73 Bkz. 114 en-Nâs/1-6.

74 Erbilî, a.g.e., s. 54.

75 36 Yâsîn/60.

76 9 el-Tevebe/119.

77 Aclûnî, *Keşfü'l-Hafâ*, c. II, s. 240.

78 Erbilî, a.g.e., ss. 52-54.

11. Ölüm ve Kıyamet Abvali

Es'ad Efendi, **"Ey iman edenler! Kendinizi ve ailenizi bir ateşten koruyun ki, yakıtı insan ve taşlardır"**⁷⁹ âyet-i kerimesinin üzerinde çok düşünülmesi gerektiğini ve bundan dersler alıp öylece hareket etme lüzûmunu tavsiye eder. **"Rab'inin makamından korkan kimseye iki cennet vardır"**⁸⁰ âyet-i kerimesini, *"Bilindiği gibi insanlar hem dünyada hem de ahirette saâdet ve selâmete ermek için oldukça önemli ve mukaddes iki şeye muhtaçtır. Bunların birincisi yüksek ruhî isteklerdir ki, bu yüce duygularda zirveye ulaşmış ve bu hak vergisine ermiş olanların, yalnız ahirette değil dünyada bile mutlu ve hürmete lâyık oldukları berkesin kabulüne şayan bir gerçektir"*⁸¹ şeklinde tefsir eder. **"Her nefis ölümü tadacaktır"**⁸² âyet-i kerimesi gereğince sâlikin "gerçekten ölümün amansız pençesine düşeceğini, bütün malından, çoluk çocuğundan ayrılarak sadece bir kefenle ahiret yolculuğuna çıkacağını düşünmesi"⁸³ gerektiğini belirterek, bu âyet-i kerimenin tasavvuftaki 'râbıa-ı mevlî'nin mesnedini teşkil ettiğine işârette bulunur. **"Biz Allah'ınız ve O'na döneceğiz"**⁸⁴ âyet-i kerimesini hakıyla tefekkür eden akıllı olgun bir kulun şüphesiz bütün gayretini dehşet ve vahşet mekânı olan kıyametin sıkıntılarından kurtulmaya sarfedeceğini, dolayısıyla gelip geçici olan dünya mal ve saltanatını yegâne gaye edinmeyeceğini söyler. Bu âyet-i kerimeyi yalnız lisânen dahi olsa söylememiz gerektiğini ve tamâmına nâil olmak için Cenâb-ı Hakk'a tazarru' eylememiz lâzım geldiğini hatırlatır.⁸⁵ **"O gün ne mal fayda verir ne de evlat. Ancak Allah'a kalb-i selîm ile gelenler (o günde fayda bulur)"**⁸⁶ âyet-i kerimesinden hareketle yine tarikat evrâdı çekecek dervişin *"kalbin manevî hastalıklarının şifasına vesile olabilecek sebeplerin gerekliliğini tefekkür etmesi gerektiğini"*⁸⁷ söyler. **"O (kıyamet) gördüğünüz gün, her emzikli kadın emzirdiği çocuğu unuttur, her gebe kadın çocuğunu düşürür. İnsanları da sarhoş hir hâlde görürsün, oysa onlar sarhoş değillerdir, fakat Allah'ın azabı çok şiddetlidir"**⁸⁸ âyet-i kerimesinde *"âbiretin korkunç ve şiddetli olayları"* bildirildiğini ifade edip, Allah Teâlâ'nın kıyametin şiddetini mü'minlere asan buyurmasını ister⁸⁹ *"...(Kıyâmet günü) konuşma esnasında günâb ve hatalarını itiraf ile*

79 66 el-Tahrîm/6.

80 55 er-Rahmân/46.

81 Erbilî, *Mektûbât*, s. 34.

82 3 Âl-i İmran/185.

83 Erbilî, *a.g.e.*, s. 38.

84 2 el-Bakara/156.

85 Erbilî, *a.g.e.*, s. 290.

86 26 eş-Şu'arâ/88-89.

87 Erbilî, *a.g.e.*, s. 38.

88 22 el-Hacc/2.

89 Erbilî, *a.g.e.*, s. 124.

azarlanmadan kurtulmak için 'Allah gafûrdur' diyen bir takım lâubâlîler muhakkak bilsinler ki, kendilerini aldatmış olurlar. Zira âyet-i kerimede **'Şüphesiz ben, tevbe edeni bağışlarım'**.⁹⁰ buyurulmuştur. Yasak ve günahlarda ısrar edenler hakkında böyle bir müjde sâdır olması şöyle dursun aksine Kur'ân'da: **'Şeytan sizi benim aıf ve mağfiretimle iğfâl etmesin'**⁹¹ buyurulmuştur".⁹² Görüldüğü üzere burada Es'ad Efendi iki âyet-i kerimeyi, Allah'ın ancak tevbe edenler için bağışlayıcı olduğunu, merhametine güvenip mekrinden emin olmamak gerektiğini vurgulamak, böylece bağlılanı gaflete düşmekten korumak maksadıyla verir.

C. İşârî Tefsir Yönünden

İşârî tefsir, âyet-i kerimelerin ancak bir takım erbâb-ı sülûkün bilebileceği anlam ve işaretlere göre tefsir edilmesi demektir. Dolayısıyla bu tür tefsirde âyetlerin zahiri manasından ziyade bâtinî manaları üzerinde durulmaktadır. Fakat böyle bir tefsir anlayışında yanlış yorumlara sebep olabilecek durumlar bulunduğundan, bu tür tefsirin kabul edilebilmesi için; bâtinî mananın lâfzın zahirine aykırı olmaması, verilen manayı doğrulayan şer'î bir şâliid bulunması, verilen manaya şer'î ve akli bir muarız bulunmaması, bâtinî mananın âyetten aulaşılması gereken tek mana olduğu ileri sürülmemesi gibi şartlar ileri sürülmüştür.⁹³

Es'ad Efendi, ele aldığı âyetleri genellikle işârî olarak yorumlamış ve yorumlarında yukarıda belirttiğimiz kabul şartlarına muvafık hareket etmiştir. Kur'ân âyetlerini bu şekilde yorumlarken aklın sınırlarını zorlayacak tevillerden uzak durmuştur. Örnek olarak şu yorumlarını verebiliriz:

1. Tarîkatın Lüzûmu

Es'ad Efendi, tarîkatın manası ve lüzûmuna âyet-i kerimelerin de işaret ettiğini belirterek, **"Her biriniz için bir şeriat ve münevver bir yol tayin etük"**⁹⁴ âyet-i kerimesinin bunu ifade etmekte olduğunu söyler. Zira; **"âyet-i kerimede geçen 'minhâc' kelimesi lügatte 'münevver bir yol' demektir. Fahrreddin Râzî hazretlerinin tefsirinden"**⁹⁵ ve diğer tefsirlerden anlaşıldığı üzere **âyet-i kerimenin manası: "Ey kullarım! Sizin her birinize iki şey vacip kıldım. Birincisi şeriat, ikincisi tarikat" demektir**".⁹⁶ Yine Allah Teâlâ Kur'ân-ı Kerim'de: **"Ya Mu-**

90 20 Tâhâ/82.

91 31 Lokman/33.

92 Erbilî, *Mekûîbât*, s. 138.

93 Bkz. Ateş, Süleyman, *Sülamî ve Tasavvufî Tefsiri*, İstanbul 1969, ss. 1-28; aynı müellif, *İşârî Tefsir Okulu*, Ankara 1974, s. 28

94 5 el-Mâide/48

95 Bkz. er-Râzî, Fahrreddin, *Mezâîhü'l-Gayb*, Beyrut trs, c. XII, s. 2.

96 Erbilî, M. Es'ad, *Risâle-i Es'adiyye*, ss. 9-10.

hammed! Söyle: Eğer Allah Teâlâ'nın muhabbetini, sevgisini arzu ederseniz bana tabi olunuz”,⁹⁷ yani “benim sülûk ettiğim şeriat ve tarikat yollarını takip ediniz”. Es'ad Efendi, bu konuda başka âyet-i kerimeler bulunmasına rağmen, tarikatin gerekliliğini ispat için bu iki âyet-i kerimenin iki âdil şahit olduğunu söyler.⁹⁸

2. Mürşide İntisap

Es'ad Efendi, “**Artık Rabbinize dönün (enîbü ilâ rabbiküm) ve ancak O'na teslim olun**”⁹⁹ âyet-i kerimesinde geçen ‘inâbe’ lafzının müracaat manasına da geldiğini ifade eder. Ona göre Allah Teâlâ'ya inâbe, sünnet üzere zikrin keyfiyetlerini ve dini işlerini ilim sahibi meşayıhtan öğrenmek için mükellefin müracaat etmesi demektir. Böylece o, bu yorumuyla ‘meşayıhdan inâbe alma’nın, yahut ‘meşayıha intisap’ın Şer’-i şerifin emri olduğunu kabul etmektedir.

3. Zikrullah

Es'ad Efendi, bozulmamış gerçek tarikatlerin hepsinin esas itbarıyla bir olduğunu ve hepsinin Hz. Muhammed'e dayandığını, “**Ey iman edenler! Allah'ı çok çok zikredin**”¹⁰⁰ âyetinin önce Peygamberimize sonra da bütün inananlara zikri emrettiğini, tarikatlerin temelini de zikr-i ilâhiye dayandığını; Hz. Peygamberin ve ashabının böyle yaptığını dolayısıyla “**Ya Muhammed söyle: Eğer Allah'ı seviyorsanız bana tabi olun ki Allah da sizi sevsin**”¹⁰¹ muktezasınca Rasûlullah'a uyarak zikr-i ilâhiye devam etmek gerektiğini istihraç eder.¹⁰² Sahîh bir tarikata girip, bir mürşid-i kâmile intisap ederek onun verdiği vazifeleri âdâbına uygun olarak icra eden müridin kalbine zikrullahın nakşolunacağı ve iyice yerleşeceği, böylece o kimselerin, “**Rabb'ini içinden yalvararak, O'ndan korkarak ve yüksek olmayan sesle sabah ve akşam zikret. Gâfillerden olma**”¹⁰³ ve “**Allah'ı unutan ve bu yüzden Allah'ın da onlara kendilerini unutturduğu kimseler gibi olmayın**”¹⁰⁴ gibi ‘âyetlerde bulunan emir ve yasaklara uyup Cenâb-ı Hakk'ın itaatkâr kulları grubuna girmiş olacaklarını”¹⁰⁵ müjdeleler. Es'ad Efendi, “**Ey iman edenler! Allah'ı çok çok zikredin**”¹⁰⁶ âyet-i ker-

97 3 Âl-i İmran/31.

98 Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye*, s. 10.

99 39 ez-Zümer/54

100 33 el-Ahzâb/41.

101 3 Âl-i İmran/31.

102 Erbilî, *a.g.e.*, ss. 12-13.

103 7 el-A'râf/205.

104 59 el-Haşr/19.

105 Erbilî, *Mektûbât*, s. 40.

106 33 el-Ahzâb/41.

mesine bir yazısında farklı açıdan bakarak ilginç bir yorum getirir: "Bu âyetteki mü'min şüphesiz iç ve dış dünyasıyla tam bir mü'min şahsiyettir. Zikir ile emrolunan da iç ve dış bütün azalardır. Yani yalnız dili veyahut kalp gibi bir cüz'ü değildir. Binâenaleyh insanı bütün vücudunu aynı şekilde bâtında bulunan kalp, ruh, sır, hafî, ahfâ ve nefis latifelerinin zikreder hâle gelmesi lâzımdır. Bu zikre erişmek ise yol gösterici ve gönül doktoru müşşidin, bem zabir bem bâtından feyiz ve yardım almasıyla mümkün olabileceğinden bir derviş bu zikirleri temin edince ve murakabe derslerine varıncaya kadar rabıtadan uzak kalamaz. Murakabelere muvaffak olduktan sonra ihtiyaç duyarsa rabıta yapar, duymazsa".¹⁰⁷ Burada da yine Es'ad Efendi, âyet-i kerimeyi tarîkate bir inakam olarak bilinen 'zikr-i küll'e ve bu inakamı ihrâz etmek için de bir müşşide de intisâb etmeye ve ona râbıta yapmaya delil ve bürhân olarak yorumlamıştır.

"Allah'ı ayakta, otururken ve yanları üzere yatarken zikreden kimseler"¹⁰⁸ "âyet-i kerimesi her ne kadar namazı ayakta kılmaya gücü yetenlerin ayakta kılmaya, zayıf, güçsüz ve mecalsiz kişilerin oturarak, buna güç yetiremeyenlerin de hasta yataklarında kıldıkları namazların kabûle lâıyk görüleceği müjdesini veriyorsa da, hiçbir dakikalarını boşa geçirmeyen Allah dostlarının kesintisiz zikir ve istiğfarlarıyla da tefsir edilmiştir".¹⁰⁹ Yine bir derviş yaptığı tavsiyede **"Ne ticaret ne de alış-verişin kendilerini Allah'ın zikrinden alıkoyamayacağı kişiler (ricâl) vardır"**¹¹⁰ "âyetine uygun bereket ederek meşgalelerinin çokluğunun zikir ve fikirmerine mani teşkil edemeyeceğini, kendilerine manevî bir baba olarak kabul ettikleri bu değersiz bakiri velev bir mektupla da olsa sula-i rahimden mahrum etmeyeceklerini mutlaka beklerim"¹¹¹ demektedir.

4. Açık ve Gizli Zikir

Es'ad Efendi, 'zikr-i hafî: gizli zikir' ve 'zikr-i cehrî: açık zikir' konusunda, **"Rabbini içinden yalvararak ve korkarak, hafif bir sesle sabah akşam zikret. Gafillerden olma!"**¹¹² âyet-i kerimesini zikrederek, bir kısım âlimlerin, 'Bu emir Hz. Peygamber (s.a.v.)'e aittir, ondan başkası ise açık zikirle emrolunmuştur' şeklindeki görüşlerinin zıddına, Hz. Peygamber'in bir kısım hadislerini de mesned ittiâz ederek bu âyet-i kerimenin 'gizli zikir'in faziletine işaret etmekte olduğunu söylemektedir.¹¹³

107 Erbilî, *Mektûbât*, ss. 68-70.

108 3 Âl-i İmran/191.

109 Erbilî, *a.g.e.*, s. 380

110 24 en-Nûr/37.

111 Erbilî, *a.g.e.*, s. 330

112 7 el-A'râf/205.

113 Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye*, s. 22.

Yine Es'ad Efendi, **“Rabbinize yalvararak ve gizli olarak dua ediniz. Çünkü O, haddi aşanları sevmez”**¹¹⁴ âyetinin, sadece bağırarak yüksek sesle dua etmeyi yasakladığını, ama Allah'ı açıktan zikretmeye engel teşkil etmediğini dolayısıyla celîlî zikrin caiz olduğunu kaydeder.¹¹⁵

5. Murakebe

Burada **“inurakabe-i ma'îyyetin sahasının geniş olduğunu”** ve **“Her nerede olursanız olun, Allah sizinle beraberdir”**¹¹⁶ âyet-i kerimesinden alındığını ve ‘murakabe-i akrabiyyete’ ulaştığını bildirmektedir. **“Biz insanoğluna şah damarından daha yakınız”**¹¹⁷ âyet-i kerimesinin manasının ancak bu murâkabe-de ortaya çıktığını söyler. Cenâb-ı Hakk'ın ‘ma'îyyet ve kurbiyetini’ yani kulla beraber ve kula yakın oluşunu her mü'minin kabul ettiğini fakat bir şeyi işitmekle görmek arasında büyük fark olduğunu; balın tadını anlamanın işitmek ile de mümkün olabileceğini ama zevk ile meydana gelen bilginin şüphesiz daha önemli olduğunu ifade eder.¹¹⁸

6. Velâyet

Peygamberimiz Hz. Muhammed'in **“Biz seni ancak âlemlere rahmet olarak gönderdik”**¹¹⁹ âyet-i kerimesinin manasının bütünüyle tecelli ettiği bir şerefli zat olduğunu, **“... Biz seni yeryüzünde halife ta'yîn ettik. O hâlde insanlar arasında adaletle hükmet...”**¹²⁰ âyet-i celîlesinin ‘velâyet-i nübüvvet’e yani nebilik makamına eşdeğer Allah dostluğuna; **“Allah emâneti chillerine vermenizi emreder”**¹²¹ âyet-i celîlesinin ‘velâyet-i risâlet’e yani rasullük makamına denk Allah dostluğuna ve **“Allah hakkında gerçekten başkasını söylemeyin”**¹²² âyet-i celîlesinin ise ‘velâyet-i ulû'l-azm’e yani büyük peygamberlerin makamına kaim Allah dostluğuna işâret ettiğini söylemektedir.¹²³

7. Hatm-i Hâcegân

Es'ad Efendi, **“Sabah akşam Rablerinin rızasını dileyerek O'na yalvaranlarla beraber sen de sabret”**¹²⁴ âyet-i kerimesini ise tarikatlerdeki ‘Hatm-i

114 7 el-A'râf/55.

115 Erbili, *Risâle-i Es'adiyye*, s. 23.

116 57 el-Hadîd/4

117 50 Kaf/16.

118 Erbili, *a.g.e.*, s. 328

119 21 el-Enbiyâ/107.

120 38 Sâd/25.

121 4 en-Nisâ/58.

122 4 en-Nisâ/171.

123 Erbili, *Mektûbât*, s. 82.

124 18 el-Kehf/28.

Hâcegân'ın halka ile yapılmasına delil gösterir.¹²⁵

8. Râbita

Es'ad Efendi, tasavvufta ve tarikatlerde önemli bir yer işgal eden 'rabita' ile ilgili olarak da bir kısım âyet-i kerimeleri delil olarak kullanır. Bunların başında, **"Ey iman edenler! Allah'tan korkun ve sadıklarla beraber olun"**¹²⁶ âyet-i kerimesini zikrederek, Necmüddin Kübrâ'nın *Bahru'l-Hakâyık* adlı tefsirinden naklen âyet-i kerimede geçen 'sâdıklar'dan maksadın 'mürşitler' olduğunu söyler. Dolayısıyla bu âyet-i kerimeyle Allah Teâlâ'nın *"bütün inananlara şeriat ve tarikatın şehâdetiyle sadık bir kul ve peygamberlere vâris olmaya layık olan bir zât-ı nuhteremin terbiyesi altında bulunmalarını emrettiğini ve vacip kıldığını"*¹²⁷ savunur. Yine o, **"Ey iman edenler, Allah'tan korkun ve sadıklarla beraber olun"**¹²⁸ âyet-i kerimesinin *"sadıklarla beraber olun"* kısmını tasavvuftaki 'râbita'ya delil getirerek şu açıklamayı yapar: *"Nakşbendî tarikatına giren ve istenilen şekilde evrâd ve ezkârına başlayan samimî bir derviş için gâyet mübim bir vazife daha vardır. O da 'sadıklarla beraber olun' âyetine uyarak şeyhini batırda bulundurmaktan ibarettir."* Bunu müteakiben rabitanın hikmetini ve müridin manen terakkisi bakımından ehemmiyetini dile getirmekte ve yine zikrettiği bu âyet-i kerimeye dayanarak şunu söylemektedir: *"Zikrolunan âyetteki ilâhî emre uyarak Cenâb-ı Hak'ın sâdik bir kulunu manevî peder edinip onun rûhânî beraberliğinde bulunmayı ganimet sayanların, dikkatlice çalışmaları ve tarikatın gereklerine titizlikle uymaları ölçüsünde nefis ve şeytanın kötülüklerinden kendilerini kurtardıklarını ve geleceklerini emniyet altına almak üzere şeriat ve tarikatın dâru'l-emânında bulunduklarını her zaman görmekteyiz."*¹²⁹

9. Tevessül

Hız. Zülkarneyn'in **"bana kuvvetle yardım ediniz"**¹³⁰ âyet-i kerimesiyle **"İyilikte ve kötülüklerden sakınmada birbirinizle yardımlaşınız"**¹³¹ âyet-i kerimesini, kul için oldukça mühim olan rûhî gıda ve ilâhî feyizleri istemek için evliyânın vasıta kabul edilmesine, ruhâniyetlerine sığınılmasına ve tevessüle delil saymaktadır.¹³²

125 Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye*, s. 25.

126 9 et-Tevbe/119.

127 Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye*, s. 29. Böyle bir görüş için ayrıca bkz. Bursevî, İsmail Hakkı, *Rûhu'l-beyân, İstanbul trs.*, c. I, s. 967.

128 et-Tevbe 9/119.

129 Erbilî, *Mektûbât*, ss. 40-41.

130 18 et-Kehf/95.

131 5 et-Mâide/2.

132 Erbilî, *Risâle-i Es'adiyye*, ss. 30-39.

İman kalesi gibi sağlam bir kaleyi elde edebilmek ve o kaleyi kader yayından aulan oklardan müdafa edebilmek için, **"O (Allah'a) yaklaştırmaya vesile arayın"**¹³³ âyet-i kerimesinde belirtildiği gibi bir 'vesile'ye tutunmak gerektiğini; vesilenin ise **"Ey iman edenler! Sabredin, sebat gösterin, hazırlıklı ve uyanık bulunun (râbitû) ve Allah'tan korkun ki, felaha erebilesiniz"**¹³⁴ âyet-i kerimesi muktezâsınca tam bir muhabbetle râbitaya devama bağlı olduğunu ifade eder. Sonra da âyeti bu şekilde yorumlamasının şeriate aykırı olmadığını belirtmek üzere: *'(Yukarıda geçen) âyeti bu manada kullanırsam zabir âlmleri tarafından hatalı bulunmamalıyım. Çünkü 'Kur'an'ın bir zâhiri bir de bâtını vardır, bâtını da yedi dereceye kadar gider' gibi hadisler, tefsirin sabasını geniş tutmuşlardır*¹³⁵ açıklamasını yapar.

Nefsin, ilk devirlerinde yeni doğmuş bir çocuk hükmünde olup terbiye ile ıslah veya ifsada kabiliyetli bulunduğundan bir âlim ve hakimin terbiyesi altına girmeye muvaffak olduğunda; ilim ve fen öğrenerek zatını ve sıfatlarını süslediğinde hem kendini dünya ve ahiret sefaletinden kurtarabileceğini hem de: **"İyilik ve takvâ üzere yardımlaşın"**¹³⁶ âyet-i celîlesine itibân bir çoklarının istifâdelerine vesile olabileceğini belirtmektedir.¹³⁷ Yani nefislerin tezkiye ve ruhların terakkisine yardımda bulunmanın da bu âyet-i kerimenin muhtevasına dahil olduğuna işaret etmektedir. **"O'na (Allah'a) yaklaştırmaya vesile (yol) arayın"**¹³⁸ âyet-i kerimesini, *"Hz. Peygamberin, Allah'ın ve Rasûlünün ahlâkıyla ahlâklanmak gerektiği emrine uyarak beşeri vasıflardan soyunup güzel ahlâka sahip yani tam bir fenâ ile 'fenâ fi'r-Rasûl' ve duba doğrusu 'fenâ fillah' gibi üstün bir şerefe nâil bulunanların râbitasına"*¹³⁹ delil saymaktadır.

10. Nefs ve Nefis Tezkiyesi

"Nefsini tezkiye eden kurtuluşa ermiştir. Nefsini kirletip gömen de ziyana uğramıştır"¹⁴⁰ âyet-i kerimesine göre, *"bütün insanlığın süflî nefsin his ve meyillerinden arındırılarak kurtuluşlarını sağlayacak ulvî emellerle yüceltilmesinin manevî kemâlât ile bezenmesi ve rubânî marifetlerle donanması faaliyetine bağlı"*¹⁴¹ olduğunu belirtir.

"Muhakkak ki nefis, daima kötülüğü emreder"¹⁴² âyet-i celîlesiyle ilgili

133 5 el-Mâide/35.

134 3 Âl-i İmran/200.

135 Erbilî, *Mektûbât*, s. 162.

136 5 el-Mâide/2.

137 Erbilî, *a.g.e.*, s. 44.

138 5 el-Mâide/35.

139 Erbilî, *a.g.e.*, s. 76.

140 91 eş-Şems/9-10.

141 Erbilî, *a.g.e.*, s. 10.

142 12 Yûsuf/53

olarak: “Kulların bilgisizlik felâketinden kurtulmaları, ilâhî ilim ve marifetle süslenebilmeleri için sadece kitap okumanın yeterli olmayacağı, mutlaka bildiklerini kemâl derecesinde yaşayan kâmil bir müşşidin huzurunda diz çöküp onun terbiyesi altında yetişmek zarureti açık bir gerçektir. Kötülüğü emredici ve şerre sürükleyici nefsin duygu ve temayüllerinden sıyrılıp manevî yüceliklerle donanma ve ilâhî tecellilerle hembâl olma gibi yüce bir gaye sadece Allah’ı zikretmekle elde edilemeyeceğinden bu konuda da bir yol göstericiye ve uyanık bir gönül sahibi müşşide kalbi bağlamak ve bu duygu ile hareket etmek gerekir. İlâhî marifetlerin nurlarını dervişlerin kalbine akıtmak, sırlı hakikatleri gerçeğe tabi olanların gönlüne boşaltmak, kalbî rabıta ve manevî irtibatın gücüne bağlıdır”¹⁴³ şeklinde yorum yapmaktadır. Bir mektubunda kendi nefsinden sürekli korktuğunu ve “Nefsimi asla temize çıkaramam”¹⁴⁴ âyet-i kerimesini okuduğunu söyler. Bu âyetin nefsin kötülüğü ile alâkalı ilade ettiğı derin manadan etkilenerek nefsin şerrinden korunma maksadıyla hiçbir iyiliğı kendi nefsi-ne atfetmediğini ve her nefesinin Allah katından bir emanet olduğı şuuruyla yaşamaya gayret gösterdiğini belirtir.¹⁴⁵

11. Kadınların Tarıkata İntisapları

Es’ad Efendi Hazretleri, “Ey iman edenler! Allah’ı çok çok zikredin!”¹⁴⁶ âyet-i kerimesindeki zikir emrinin namaz, zekât ve oruç gibi bütün erkek ve kadınlara umûmen şâmil olduğunda şüphe olmadığını; “Şüphesiz erkek ve kadın müslümanlar” diye başlayıp onlarla ilgili on vasıf sayarak “Allah’ı çok çok zikreden erkekler ve kadınlar” diye biten el-Ahzâb 33/35. âyet-i kerimesinde de bunun açıkça ifade edildiğini, dolayısıyla “kadınların da erkekler gibi zikrullah ile memur olması gerektiğini” istihraç eder. Bu bakımdan “kadınların kapalı olarak geride kendilerine ayrılmış hususi yerlerde cemaatle namaza iştiraklerinin meşru olduğu gibi, zikir için de seslerini iştirmeyerek iştirakleri caizdir” der. Ayrıca âlimlerin ve meşayihın kadın erkek herkese dinin emirlerini öğretmeleri gerekir. Kimse bundan geri kalmamalıdır. Zira ilim öğrenmekten geri duran kimse ile onu gizleyenlere ilâhî tehdid vardır.¹⁴⁷ İşte Es’ad Efendi’ye göre řu âyet-i kerime: “İndirdiğimiz açık âyetlerimizi ve hidayeti kitapta açık olarak beyan ettikten sonra gizleyenler yok mu? İşte onlara hem Allah lânet eder, hem de lânet ediciler lânet eder”¹⁴⁸ bu hususa delâlet etmektedir. Ayrıca Hz. Peygamber, “Ey Peygamber! Mü’min kadınlar bey’at

143 Erbili, *Mektûbât*, s. 218.

144 12 Yûsuf/53.

145 Erbili, *a.g.e.*, s. 296.

146 33 el-Ahzâb/41

147 Erbili, *Risâle-i Es’adîyye*, ss. 41-42.

148 2 el-Bakara/159.

ctmek üzere sana geldikleri zaman... onların bey'atini kabul et ve onlar için istiğfar et"¹⁴⁹ âyet-i kerimesine göre Peygamberimiz kadınlarla bey'at etmiş ve onların ellerine dokunmamıştır. Dolayısıyla kadınlar da, ellerini vermemek şartıyla mürşid-i kâmillere intisap edebilirler,¹⁵⁰ neticesini çıkarır.

12. Allah'ın Sıfatları ve O'nunla Beraber Olma Şuuru

"Göklerdekilere ve yerdekilere Allah'ı tesbih etmektedirler. O, azîz ve hakîmdir".¹⁵¹ Es'ad Efendi âyet-i kerimeyi şöyle yorumlamıştır: "Bir kısım âyet-i kerimelerde de 'yüsebbibu' buyurulmuştur.¹⁵² Yani (geçmiş, şimdi, gelecek) üç vakitte ve devamlı olarak her şey Hak Teâlâ hazretlerini bütün noksanlardan tenzih ile tesbih ve takdis eder. Varlıklar akıl sahibî olanlar ve akıldan mahrum olanlar olmak üzere ikiye ayrılır. Akıl taşıyan varlıklar söz ve dil ile, akıldan mahrum bulunan varlıklar da bir rivâyet, göre yalnız hâl lisânıyla Allah Teâlâ'nın vahdâniyyet ve samedâniyyetini, her türlü kısıur ve noksandan uzak oluşunu ikrar ve itiraf etmektedirler. Zira yoktan meydana gelen bir âlemin mahir bir sanatkâr ve büyük bir yaratıcıya; vahdâniyyet ve samedâniyyet gibi kemâl sıfatlarını kendinde toplamış ibadet ve tazime layık bir Zat'a her yönden ihtiyacı kesin delillerle sabittir".¹⁵³ Bunun ardından **"Eğer yerde ve gökte Allah'tan başka tanrılar bulunsaydı, yer ve gök (hınların nizamı) kesinlikle bozulup gitmişti..."**¹⁵⁴ âyet-i celîlesine dayanarak, "varlıklar ister yıldızlar ve burçlar gibi yüksekte, ister bitkiler ve hayvanlar gibi yeryüzünde bulunsun, binlerce seneden beri değişmez ve sarsılmaz bir kanun ve hikmet üzere devam edegelmesi Allah Teâlâ'dan başka bir ilâh olmadığına kesinlikle delâlet etmektedir"¹⁵⁵ açıklamasında bulunarak, göklerde ve yerde olanların daimî olarak O'nu anmasının tabîî olduğunu ifade etmek ister. Ancak burada zevî'l-ukûl olmayanların 'alâ rivâyetin' hâlen zikrettiklerini söylemesi, belki kendilerinin, Muhyiddin ibn Arabî gibi bir kısım mutasavvıflarda olduğu gibi bu varlıkların kâlen de zikrettikleri fikrinde olduğunu gösterebilir.¹⁵⁶

149 60 el-Müntehine/12.

150 Erbîlî, *Risâle-i Es'adiyye*, ss. 41-43.

151 57 el-Hadîd/1.

152 Örnek olarak bkz. 62 el-Cuû'a/1; 64 et-Teğâbîn/1.

153 Erbîlî, *Mektûbât*, s. 20.

154 21 el-Enbiyâ/22.

155 Erbîlî, *Mektûbât*, s. 20.

156 Muhyiddin Arabî, yedi kat göklerin, yerin ve bunlarda bulunan taş, bitki, hayvan, insan bütün yaratıkların Allah'ı tesbih ettiğini bildiren İsrâ' sûresinin 44. âyetini yorumlarken, bütün varlıkların hem hâlen hem de kâlen Allah'ı zikrettiklerini; bunlar arasında yeme içme ve diğer ihtiyaçları dikkate alarak en çok ve aralıksız taşların (cemâdât), sonra bitkilerin (nebatât), sonra hayvanların (hayvanât) Allah'ı zikrettiğini ve maddî-manevî ihtiyaçlarının oldukça çok olması sebebiyle en az zikredenenlerin ise insanlar olduğunu belirtir. (Bkz. Bursevî, *Ruhû'l-Beyân*, 17 el-İsrâ/44. âyetin tefsirinde)

"Evvel ve Ahir, Zâhir ve Bâtın O'dur..."¹⁵⁷ âyet-i celilesini *"Allah Teâlâ Evvel'dir, ezeldir. Âhir'dir, ebedîdir. Tükenip yok olmaktan münezzehtir. Zâhir'dir. Bu görünen âlemin tamamı onun kudretinin eseridir. Bâtın'dır, ulûhiyyet sırları kâinâtın her zerresinde gizlidir ve hepsine vâkıftır. Yani önceki ve şimdiki bütün mevcûdât Teâlâ'nın vücûd nurlarından akseden bir takım zerrelere ve zubûr maballeridir. Hakikatte ise Zât-ı Ecell ü Akdes'ten başka bir müstakil bir vücut yoktur. Lâ mevcûde ilallallâh"*¹⁵⁸ şeklinde yorumlayarak, bununla birlikte Hak Teâlâ Hazretleri'nin kendisine mahsûs olan azamet ve ulûhiyyet sıfatlarından hiçbir varlığa bir hisse vermediğinden kulun, varlık ve hayat nime-tine şükrederek kulluk vazifelerini ihmal etmemesini ve şeytanın vesvesesine uyarak itikâdî açıdan ayakların kaydığı yer olan hulûl ve ittihad gibi bir takım batıl hayallerle meşgul olmamasını ister.

"O, gökleri ve yeri altı günde yaratan, sonra Arş'ın üzerine istivâ edendir. Yere gireni ve ondan çıkanı, gökten ineni ve oraya yükseleni bilir. Nerede olursanız, O sizinle beraberdir. Allah yaptıklarınızı görür".¹⁵⁹ âyetinin tefsiri ise şöyledir:

*"Cenâb-ı Hak öyle bir Kâdir ve Kayyûm'dur ki günü bin sene gibi olan"*¹⁶⁰ *altı günde şu gördüğümüz gökler ile yeryüzünün yaratılmasını tamamlamış ve bunların tamamını kendisine itaat ve inkiyad dairesine sokmuştur. Allah istediğini yapar, dilediğini bir anda yerine getirir. O kâinâtı bir anda yaratmaya kâdir iken altı günde yaratmayı istemesi, âlet ve vasıtalara muhtaç olan kullarına işlerinde acele etmemek hikmetini öğretmek içindir. O Allah yere giren bütün tane ve zerrelere, ondan çıkan her türlü nebati, gökten inen yağmur damlalarını, göğe yükselen buhar ve bulutu bilendir."*

Kur'ân âyetlerinin zahiri manaları yanında batınî manalarının da bulunduğu hadîs-i şeriflerle sabit olduğundan bir kısım âlimlere istinâden bu âyet-i kerimelerin bâtınî işaretleri hakkında şu tevcihlerde bulunur:

'Mâ yelicü fi'l-arz: yere giren' ifadesinin *'sâlikin kalbine gelen Rabbânî bilgilere'*,

'Ve mâ yabrucu minhâ: yerden çıkan' ifadesinin *'kalbî mükâşefeye'*,

'Ve mâ yenzilü mine's-semâi: gökten inen' ifadesinin *'ilâhî isim ve sıfatlardan gönle doğan ledünnî ilimlere'*,

'Ve mâ ya'rucu fihâ: semâya yükselen' ifadesinin de *'kelime-i tayyibe denilen kelime-i tevhide'*¹⁶¹

157 57 el-Hadid/3.

158 Erbilî, *Mektûbât*, ss. 21-22.

159 57 el-Hadid/4

160 Bu ifade ile müellif, 22 el-Hacc/47 ve 32 es-Secde/5. âyet-i kerimelere işaret etmektedir.

161 Erbilî, *a.g.e.*, s. 22.

"Ve büve ma'aküm cyne mâ küntüm: Nerede olsanız, O sizinle beraberdir": âyet-i kerimenin bu kısmı, tasavvufî ilgililerde sıkça dile getirilen delillerden birini teşkil eder. Bazı tarikat virdlerinde ise bu durum 'murakabe-i ma'îyyet' olarak adlandırılır. Es'ad Efendi bu âyeti şöyle yorumlar: *"Âyet-i kerîmede bahsedilen bu beraberlik, zata ve zamana bağlı bir beraberlik olmadığı gibi bulûl ve ittihat yoluyla da değildir. Belki bütün zühûr mahullerinden şimşek ziyası gibi, sadece zühûr ve buzûr sûretiyledir. Yant Allah bütün işlerimizi ve her hâlimizi bilmekte, görmekte ve vakıf bulunmaktadır. Göklerde ve yerde bulunan her şey O'nun mülküdür."* Sonra da *"bu âyet-i celîleyi bildikten sonra halktan birinin yanında çirkin bir filî yapmaya cesaret edemeyenlerin Yüce Mevlâ'nın huzurunda ne cesaretle o çirkin hareketi yapmaya teşebbüs edebilecekleri hayret verici bir husustur. Acaba bu gibilere akıllı denilebilir mi?"*¹⁶² diyerek hayretini dile getirir.

13. Allah'a ve Rasûlüne Muhabbet, İtaat ve İttiba

Es'ad Efendi, Hz. Peygamber'(s.a.v.)'in **"Biz seni ancak âlemlere rahmet için gönderdik"**¹⁶³ âyet-i kerimesinin mazharı olduğunu belirttikten sonra **"Eğer Allah'ın dinine yardım eder (sarılırsanız) Allah da sizi muvaffak kılar"**¹⁶⁴ âyet-i kerimesinin, Allah'ın lütuf ve ihsanının, sadece ilk devirlerde bulunan İslâm ümmetine mahsus olmadığını; her devirde Şeriat-ı Mutahhara'ya tâbi olan bütün İslâm milletlerinin Allah'ın bu gibi inayetlerinden tam manasıyla istifade edebileceklerini¹⁶⁵ kaydederek, Allah'ın yardımını celbetmek için müslümanları Allah'ın dinine sık sıkıya sarılmaya davet eder.

"Allah, bir adamın göğsünde iki kalp yaratmamıştır"¹⁶⁶ âyet-i celîlesini *"Cenâb-ı Allah biri Mevlâ muhabbetine ve diğeri masivâ muhabbetine mahsûs olmak üzere iki kalp vermemiştir. Sevgi yuvası olan olan kalp evi birdir. Kalp bangisine raptedilirse diğerrinin önemi düşecektir. Binâenaleyh tarikatla amel eden kamil mü'minin fazlaca meşguliyetinin arasında bile kalben Allah Teâlâ'nı zikriyle meşgul bulunması icab eder"*¹⁶⁷ şeklinde meal ve tefsir eder. Böylece kalbin masivaya meyilden korunmasını ve ondaki sevgi cevherinin bütünüyle Allah'a tahsis edilmesinin gereğini vurgular.

"Allah'a itaat edin, Peygamber'e ve ve sizden olan ulû'l-emre itât edin"¹⁶⁸ âyet-i kerimesine bağlı olarak, *"Varlığı zarurî olan Allah Teâlâ'nın eşi*

162 Erbilî, *Mektûbât*, s. 24.

163 21 el-Enbiyâ/107.

164 47 Muhammed/7.

165 Erbilî, *a.g.e.*, s. 8.

166 33 el-Ahzâb/4.

167 Erbilî, *a.g.e.*, s. 150.

168 4 en-Nisâ/59.

ortağı olmayan tek ve benzersiz olduğu gibi şerefli kitabının da diğer kitaplarla nispetle eşsiz ve benzersiz olduğu aşikârdır. Bunun ikincisi, bildiğiniz gibi hadis-i şeriflerdir. Üçüncüsüne gelince onu da olsa olsa Peygamber varisi gerçek âlimlerin eserlerinde aramak gerekir"¹⁶⁹ diyen Es'ad Efendi, itaat mevzuunda bu üçlü sıraya dikkat edilmesi lâzım geldiğinin üzerinde durur. âyet-i kerime de geçen 'ulû'l-emr'den maksadın, peygamberlere varis olabilecek gerçek âlimler ve onların kıymetli eserleri olduğunu ileri sürer..

Es'ad Efendi, Allah'a yakın kullar olmanın semeresini dile getirerek, **"Dikkat edin. Allah'ın dostları için korku yoktur, onlar mahzun da olmazlar"**¹⁷⁰ âyet-i kerimesini *"Cenâb-ı Hakk'ın sevgili kulları korku ve debşetten, kalbî bulanıklıklardan sâlimdirler"*¹⁷¹ şeklinde yorumlamakta; bir insanın kendisini Hak Teâlâ'ya sevdirmek için de **"De ki: Eğer siz Allah'ı seviyorsanız, bana tabi olun ki Allah da sizi sevsin"**¹⁷² âyet-i kerimesine göre amel etmesi, *"zahiri süslemek için Aleyhî's-salâtü ve's-selâm Efendimiz'in temiz şeriatine ve bâtını temizlemek için de onun yüce tarikatine uyması"*¹⁷³ gereği üzerinde durmakta;. **"Bizim uğrumuzda mücâhede edenlere gelince, elbette biz onlara yollarınızı gösteririz"**¹⁷⁴ âyet-i kerimesini *"Bizim hidâyetimiz, kulların gayret ve çalışmalarına bağlıdır"*¹⁷⁵ şeklinde meallendirmekte; **"Peygamber size neyi veririrse alınız. Neden yasaklarsa ondan da sakınınız"**,¹⁷⁶ âyetinden ise *"Şer'atta gösterilmiş ve aleyhî's-salâtü ve's-selâm Efendimizin söz ve fiillerinden anlaşılmış olan emir ve yasaklardan vazgeçilmemesi gerektiğini"*¹⁷⁷ anlamaktadır.

D. Es'ad Efendi'nin Dua ve Benzeri Değişik

Vesilelerle Âyet-i Kerimelere Telmihde Bulunması

Es'ad Efendi'nin hayatının, fikir ve düşünce dünyasının Kur'ân-ı Kerim'le yoğrulduğu ve onunla içiçe olduğu görülmektedir. Ele aldığı konuları çoğunlukla âyet-i kerimeler çerçevesinde açıkladığı gibi, yaptığı duaları da umûmî olarak âyet-i kerimelerle yapmakta, karşılaştığı değişik durumlar ona hep bir kısım âyet-i kerimleri hatırlatmakta, o da bu vesileyle o âyet-i kerimelere telmihde bulunmaktadır. Vereceğimiz şu örnekler konuyu daha iyi anlamamıza yardımcı olacaktır:

169 Erbilî, *Meknûbât*, s. 194.

170 10 Yûnus/62.

171 Erbilî, *a.g.e.*, s. 188.

172 3 Âl-i İmran/31.

173 Erbilî, *a.g.e.*, s. 188.

174 29 el-Ankebût/69.

175 Erbilî, *a.g.e.*, s. 188.

176 59 el-Haşr/7

177 Erbilî, *a.g.e.*, s. 72.

1. Âyet-i Kerimleri Dua İçin Kullanması

a. Bir dervişe dua bağlamında, **"Gerçek kullarımın arasına katıl ve cennetime gir"**¹⁷⁸ âyet-i kerimesini hatırlatır ve Allah Teâlâ'dan o müridini bu âyet-i kerimenin *"güzel ve boş hitabına lâyık buyurmasını"* ister.¹⁷⁹

b. Yine dervişlere **"Rabbımız Allah deyip de sonra da dosdoğru olanlara korkmamaları, mahzun olmamaları için kendilerini cennetle müjdeleyin, diye rahmet meleklerini indirir"**¹⁸⁰ felhâsınca *"tam bir istikâmet ih-sân ederek beden ve canlarına şeriata uyma, dünya ve abiret bayatlarında da saâdet ve mulluluk nasip eylesin"*¹⁸¹ şeklinde dua eder.

c. Dostlarından birinin **"Her şey fant ve yok olucu, ancak Cenâb-ı Hak'ın yüce zâtı bâkî ve devamlıdır"**¹⁸² *"âyetinin sırrına mazhar olduğunu ve ölümü çokça anmak suretiyle kalbinin masiva kesafetinden tertemiz olduğunu"*¹⁸³ ifade eder.

d. Bir dervişe **"Siz kulluk vazifenize ve ibâdet ve tââlinize 'Kınayıcı hiçbir kimsenin kınamasından korkmazlar"**¹⁸⁴ âyeti gereğince asla gevşeklik göstermeyerek devam ediniz"¹⁸⁵ tavsiyesinde bulunur.

e. Bir dervişe yaptığı duada **"Muhakkak ki hak geldi bâtil yok oldu"**¹⁸⁶ âyet-i kerimesini zikrederek *"bu âyet-i kerime gereğince gaflet karanlığından ve masiva sevgisinden korumasını"*¹⁸⁷ talep eder.

f. Bir evlâdına yaptığı duanın nihâyetinde, *"Bütün gaybleri bilen Allah... söz ile bilip de hâl ile bilmeyen kimselerden etmesin"*¹⁸⁸ demek ve bu sözüne mesned olmak üzere **"Ey iman edenier! Yapmadığınız şeyleri niçin söylüyorsunuz? Yapmadığınız şeyi söylemeniz, Allah nezdinde büyük bir buğza sebep olur"**¹⁸⁹ âyet-i kerimesini zikrederek sevenlerinin özü-sözü, hâli-kâli bir şahsiyetli kişiler olmaya çalışmalarını tavsiye eder.

g. **"Ey Rabbimiz bize dünyada da ahirette de iyilik ver. Ve bizi cehennem azabından koru"**¹⁹⁰ âyet-i celîlesini zikrederek: *"Hamdolsun fakirâne varlığımız afiyette olup, göstermelik bir ayrılıktan başka bir sıkıntımız yoktur.*

178 89 el-Fecr/28.

179 Erbilî, *Mektûbât*, s. 88.

180 41 Fussilet/30.

181 Erbilî, *a.g.e.*, s. 389.

182 28 el-Kasas/88.

183 Erbilî, *a.g.e.*, s. 232.

184 5 el-Mâide/54.

185 Erbilî, *a.g.e.*, s. 374.

186 17 el-İsrâ/81.

187 Erbilî, *a.g.e.*, s. 320.

188 Erbilî, *a.g.e.*, s. 172.

189 61 es-Saff/2-3.

190 2 el-Bakara/201

*Dünyâ hayatımız sınırlı bir zamandır, fazla önemli değildir. Fakat ahiret mezrası olması yönünden oldukça kıymetlidir*¹⁹¹ der.

2. Karşılaştığı Durumlar Vesilestyle Âyet-i Kerimelere Telmihde Bulunması

a. "Mensubu bulunduğumuz İslâm ünmetine ve Osmanlı milletine dünyevî saadet ve uhrevî selâmeti gösteren ve daha pek çok ilâhî hakikatleri dile getiren, basılıp yayınlanmış olduğunu gördüğüm gazete ve dergiler gerçekten tebrik, teşekkür ve iftihara lâyık bir hizmettir"¹⁹² diyerek, yapılan liayurlı neşriyata "tebrik ve teşekkür etme"nin, "İyilik ve takvâ üzere yardımlaşınız"¹⁹³ âyet-i celîlesine imtisâlin bir gereği olduğunu belirtir.

b. Dervişlerin mektup ve ziyaretlerini beklediğini ve "Bizi mallarımız ve ailelerimiz meşgul etti"¹⁹⁴ âyet-i kerimesi muktezâsınca mazaretlerinin dinlenmeyeceğini söyleyerek bu âyetin "arastıra iki satır olsun yazacağınız mektuplarınızı beklemekten vazgeçmemeye müsaade ettiğini"¹⁹⁵ hatırlar.

c. Es'ad Efendi, bir dostundan gelen mektup hakkında "...bendeniz, hüznülü, elemli, hasta kardeşiniz, siz keremli, temiz buylu zattan bir bitap bekliyordu. Tam bu sırada latîf mektubunuz geldi. Onunla gönül erbabının yardımlarına nail olduk. Zira onun cümleleri pek güzel misk ve anber kokuları saçıyordu. Onun görülmemiş nurlarıyla hâlimiz değişti. Onun yazısı kandilin ışığı gibiydi, beyazı sürûr, nûru tûr, sürûru tamdı. Nitekim: 'Tûr'a ve yayılmış ince deri üzerine satır satır yazılmış kitaba andolsun'¹⁹⁶ buyuruluyor"¹⁹⁷ diyerek gelen mektubu bu âyet-i kerimelerin şumûlüne katarak buna ne kadar sevindiğini ifade eder.

d. Es'ad Efendiye yazdığı mektubunda kendisine çocukluk isnad eden bir derviş: "Kendinize isnad ettiğiniz çocukluğun da Yahya aleyhi's-selâmın çocukluğu kabilinden olduğunu 'Henüz sabî iken ona hikmet verdik'¹⁹⁸ âyetinin delâletiyle vazîfeye engel olmadığını beyan ederim"¹⁹⁹ der.

e. İcazet verdiği bir dervişe tavsiye sadedinde, "Eğer o karyelerin halkı iman edip takva üzere olsalardı, yerin ve göğün bereket kapılarını onlara açardık"²⁰⁰ âyet-i kerimesi gereğince, "Yüce Allah'a karşı takva sahibi ol-

191 Erbilî, *Mektûbât*, s. 226.

192 Erbilî, *a.g.e.*, s. 10.

193 5 el-Mâide/2.

194 48 el-Feth/11.

195 Erbilî, *a.g.e.*, s. 330.

196 52 et-Tûr/1-3.

197 Erbilî, *a.g.e.*, s. 405.

198 19 Meryem/12.

199 Erbilî, *a.g.e.*, s. 426.

200 7 el-A'raf/96.

malı, taatte bulunmalı ve Allah'ın bu kükürünü zayıf etmekten çekinmelidir. Gece ve gündüz, kararda ve firarda Allah'a yönelerek günah tehlikelerinden sakınmalı ki, hikmetlere nail olabilsin, dünyada kendisine nimet kapıları açılabil-sin. Kıyamet gününü de bu sayede zorluklardan kurtulabil-sin²⁰¹ nasihatinde bulunur.

f. **"İlimden size pek az bir nasip verildi"**²⁰² âyet-i kerimesinden hareketle "zâhiri olsun bâtını olsun ilm ve irfân iddiasında bulunanların bâline üzül-mek gerektiğini" söyler ve sözlerinin, bir takım kişilerin takdir nazarlarına ve de-ğer vermelerine mazhar olmasının tek sebebinin "yalnız kendi acziyet ve çare-sizliğini i'tirâf eylemekten ibaret" olduğunu ifade eder.²⁰³

g. **"O ancak senin bir imtihanından başka bir şey değildir"**²⁰⁴ âyet-i ke-rimesini, mektubunda mahdûmunun hastalığından ve mu'âtebe-i dâhiliyyeye ta-hammülün güçlüğünden ve tedbiriyle hareket etmeyen itapçıların haksızlığından bahseden bir dervîşi teselli etmek için zikretmekte ve "fakat doğrusu bu gi-bi tecellîler fakire gâyet güzêl gözüküyor. 'Sevgilinin vurup kırması bile bir şe-refdir' sözü hatıra geliyor. Mabbûb her ne kadar cefâ ederse sâdık olan âşık hoş görmelidir..."²⁰⁵ diyerek onu gönül huzuruna kavuşturmak ister.

h. Bir dervîşin "Birinci, ikinci ve üçüncü semâda secde ve rûku ve kıyam hâ-linde bulunan meleklerle bâsıl olan münâsebet ve rûhânî buluşma ve özellikle Arşu'r-Rahmân'a kadar vukû bulan yükselme ve meydana gelen sübhânî cez-behin"²⁰⁶ tebrike şâyân bir durum olduğunu belirtükten sonra Allah Teâlâ'nın bu tür âüfet ve ihsanlarının devamını ister ve bütün bu manevî ve rûhî terakkîlerin hepsinin, **"İnsan için çalışıp kazandığından başka bir şey yoktur"**²⁰⁷ âyet-i kerimesinin bir gereği olduğunu söyler. Dolayısıyla bu tür cehd ve gayretlere teş-vikle beraber, tembellik ve ilgisizlikle bir şey hâsıl olmayacağını ifade eder.

i. **"O hâlde az gülsünler, çok ağlasınlar"**²⁰⁸ âyet-i kerimesini, ağlayarak yazılan bir mektubun kendisini güldürmesi sadedinde kaydederek: "Üstübun-dan anlaşıldığı gibi yazdığımız sırada zâtınızı ağlatan aynı mektup güldür-mek özelliğine de sahip imiş ki, duacınızı güldürdü. Böylece ikimizi de (az ön-ce zikredilen) âyetine mâ-sadak ve 'ağlamayan çocuğa meme verilmez' kâide-since sizleri Allah dostlarının manevî sütüne lâyık eyledi"²⁰⁹ açıklamasını yapı-

201 Erbili, *Mektûbât*, s. 425.

202 17 el-İsrâ/85.

203 Erbili, *a.g.e.*, s. 242.

204 7 el-A'râf/155.

205 Erbili, *a.g.e.*, s. 260.

206 Erbili, *a.g.e.*, s. 104.

207 53 en-Necm/39.

208 9 et-Tevbe/82.

209 Erbili, *a.g.e.*, s. 200.

rak, Allah için ağlamanın evliyânın feyiz ve teveccühünü celbetmede bir vasıta olduğuna işaret eder.

j. Müslüman olmuş Hristiyan bir âlimi “*özü saadet ve mutlulukla yoğrulmuş apaçık İslâm Dinini ‘Biz anne, baba ve ecdâdımızı böylece bu yol üzerinde bulduk’²¹⁰ bahânesini aşarak, dayanaksız bir iddiaya bağlı kalınmadan seçmiş olmanız bizi sevindiren en önemli husustur*” diyerek metheder.

k. Bir mektupta, “... **Kim Allah ve Resülü uğrunda hicret ederek evinden çıkar da sonra kendisine ölüm yetişirse artık onun mükâfatı Allah’a düşer**”²¹¹ âyet-i kerimesini “*Beytullah’ı samimi olarak ziyâret maksadıyla yola koyulan bir mü’min ziyârete muvaffak olmadan ölürse bu âyetle müjdelendiği gibi, nefsi temizleme niyyetiyle tarîkata de ömürleri yeterli gelmediğinden dolayı arzularına gerçek anlamda ulaşamadan âhirete göçerlerse aynı şekilde niyyeti karşılığında ecir ve sevap kazanacağı şüphesizdir. Binâenaleyh Cenâb-ı Hakk’ın pek kıymetli olan bu lûtf ve iyiliğine karşı tarîkata yeni girenler büyük teşekkürde bulunmalıdır*”²¹² şeklinde yorumlar.

l. “**Sana ölüm gelinceye kadar Rabbine ibadet et**”²¹³ âyetine göre “*Gerçek ma’bud olan Allah’a âsî olmayan bir mü’min âyetin bu emrine uyararak hayatta olduğu sürece ibâdetine devam etmelidir*”²¹⁴ der.

m. Kendisinden buluşma vaktinin belirlenmesini isteyen bir dervişe, “**Hiç kimse yarın ne kazanacağını bilmez**”²¹⁵ âyet-i kerimesini yazarak bu âyetin, bu mes’eleyle ulaşmak için kapıyı kapadığını ve fakat gördüğü sâdik rüyaların özleyen gözler için büyük müjdelere içerdiğini söyler.²¹⁶

Bu yorumlar, kainatı ve kainatta meydana gelen olayları okurken Es’ad Efendi’nin Kur’ân-ı Kerim-İnsan-Hayat bağlamında ufkunun ne kadar geniş olduğunu göstermektedir. Zira Kur’ân, kainatın ve kainatta olan olayların sözlü ifadesi, ilâhî bir anlatımdır. Onu bu gözle okumak gerekmektedir. İşte Es’ad Efendi’de Kur’ân’a böyle bir bakış açısının olduğunu anlamaktayız.

E. Es’ad Efendi’in Tefsîrî Tercümesine

Bir Örnek: Fâtîha-i Şerîfe Tercümesi

Es’ad Efendi burada, özellikle Fâtîha sûresini namazda okurken dikkate alınması ve hatırdaki tutulması gereken manaları ön plana alarak bir tercüme yapmış-

210 7 el-A’raf/28.

211 4 en-Nisâ/100.

212 Erbilî, *Mektûbât*, s. 376.

213 15 el-Hicr/99.

214 Erbilî, *a.g.e.*, s. 378

215 31 Lokman/34.

216 Erbilî, *a.g.e.*, s. 194.

tır. Biz onun bu tercümesini, 'tefsîrî tercüme'²¹⁷ olarak kabul edip okuyucunun dikkatine sunuyoruz.²¹⁸

Es'ad Efendi, Allah Teâlâ'nın huzuruna duracak olan bir kulun, her şeyden evvel Cenâb-ı Hakk'ın büyüklüğünü ve ululuğunu ilân eden 'Allahü ekber' cümlesini ve Fâtıha-i şerîfeyi huzura giriş kabul etmesi gerektiğini belirtir. Kul, **'Bismillâhırrahmânırrahîm'** cümlesiyle feyizlendikten sonra, *"bütün hamdler Allah'a mahsustur"* ma'nasına gelen **'el-Hamdü lillâh'** kelime-i tayyibesini zikreder. Senâya gelince arz ve takdim olunur ki O, **'Rabbî'l-âlemîn'**dir. *"Onsekiz bin âlemin gerçek bir terbiyecisidir. Bütün âlemleri yoktan var eden ve yaratıklarını çeşitli nimetlerle rızıklandırandır."*

'er-Rahmân' ism-i celîlinin icâbı olarak *"dünyada, hiçbir ayırım yapmadan herkesi dünyevi nimetlere nâil kıldır."*

'er-Rahîm' ism-i şerîfinin icâbı olarak da *"ahirette sadece mü'minlere merhamet edip onları cennet ve cemâlullah ile mükafatlandırandır"*.

Ahirette olsun, hesap gününde olsun mülkünde tasarruflarına ortak olacak hiçbir kimse bulunmadığından **'mâlikî yevmî'd-dîn'** yani *"dîn gününün sahibi"* yalnız kendisidir.

Hamd ve senâ bu suretle ifâ edildikten sonra, evvel âhir kulluğumuzun, her türlü dileklerimizden sadece zât-ı akdeslerine mahsus ve münhasır olacağını ifade eden **'İyyâke na'büdü ve İyyâke neste'în'**: *"Allah'ım! Ancak Sana kulluk eder ve yalnız Senden yardım dileriz"* cümlesiyle husûsiyyet kazanmış olur. Es'ad Efendi, kulun yardım istemeyi hakketmesinin kulluk vazifesini yerine getirmesinden sonra olacağına açık bir delil olan bu âyet-i kerimenin gözden uzak tutulmaması icap ettiğini ara cümle olarak vurgular. Sonra da kulun samimiyetle, etraflıca ve derin bir şekilde düşününce bu dünyaya değer verilmeyeceğini, iltifât edilmeyeceğini anlayarak doğrudan doğruya cennete götürecek ve onun, yüksek derecelerine ulaştıracak bir yol göstericiyi istirhain demek olan **'ihdine's-sırâte'l-müstekîm'**: *"Yâ Rabbi bizi doğru yola eriştir"* niyâzıyla yine huzûr-i ilâhî'ye yönelmesi gerektiğini söyler.

Bu arada avam, liavâs ve havâssu'l-havâssına kadar bütün müminlerin mer-

217 Tercüme, bir sözün manasını başka bir dille dengli bir tabir ile aynen ifade etmektir. Dolaşısıyla bir dilden başka bir dile tercüme yapılırken sözün bütün mana ve maksatlarına dikkat etmek gerekir. İki türlü tercüme vardır. Birincisi harfî veya lâfzî tercüme ki, aslına benzemesi gözetilen, başka bir deyişle eş anlamlılardan birinin yerine konulmasını hedefleyen tercümedir. İkincisi tefsîrî tercümedir ki, aslına benzemesi gözetilmeyen ancak mananın güzel bir şekilde ifade edilmesine özen gösterilen bir tercümedir. (Bkz. Cerrahoğlu, *Tefsîr Usûlî*, ss. 215-216; Turgut, Ali, *Tefsîr Usûlî ve Kaynakları*, İstanbul 1991, s. 222)

218 Burada '...' işareti arasında bulunan kısımlar Arapça metinleri, "... " işareti arasında bulunanlar da Es'ad Efendi'nin tercümelerini içermektedir. Bunların dışındaki açıklamalar ise çoğunlukla Es'ad Efendi'ye ait olmakla birlikte tarafımızdan bir kısım tasarrıflarda bulunulmuştur

tebelerinin, istek ve arzularının birbirinden farklı olduğundanistirhamlarının da umûmî bir noktaya münhasır bulunmadığının aşikâr olduğunu, dolayısıyla avâmın sırat-ı müstakîm'den zahir şeriatı, havâsın şeriat ve hakikati, Peygamber'e vâris olma makamına ulaşanların ise, irşâd ve da'veti anladıklarını ifade eder. Yani herkesin kendi anlayışına göre Cenâb-ı Hak'dan istirhamda bulunacağını anlatır. Binâenaleyh bu âyet-i kerime enbiyâ, evliyâ ve gösterişten uzak bir mü'minin yolu manasına olan, **'sırâtellezîne en'ante 'aleyhim'**: "nimele erdirdiğin kimselerin yoluna eriştir" âyeti ile bunun gibi Yahudi ve Hristiyanların yolundan başka bir yol demek olan **'ğayri'l-mağdûbi 'aleyhim ve le'd-dâllin'**: "Gaza-ba uğramayanların, sapmayanların yoluna eriştir" âyet-i celîlesiyle tavsif edilerek anlatılan yolların ve mertebelerin bepsi yerli yerince ifa edilmiş olur"²¹⁹ diyerek tercümesini nihayete erdirir.

Es'ad Efendi tercümesinin sonunda ise Allâh Teâlâ Hazretleri'nin zâtını hakkıyla bilmenin mümkün olmadığı gibi, Fâtîha-i Şerîfe'nin ihtivâ ettiği esrâr ve nükteleri de hakkıyla bilmemizin mümkün olmadığını dile getirdikten sonra Fahreddin Râzî'nin tefsirinde dikkatini çeken nüktelerden birini nakleder:

"Fâtîha-i Şerîfe, Allâh Teâlâ'nın sıfatlarından olan Ulûbiyyet, Rubûbiyyet, Rahmâniyyet, Rabîmiyyet, Mâlikîyyet gibi beş sıfatı şâmil olup, mahlukâtın sıfatlarından da ubûdiyyet, istiânnet, taleb-i hidâyet, recây-ı istikâmet, istirhâm-ı nimet gibi beş sıfatı bir arada toplamışdır. Ubûdiyyet Ulûbiyyete, istiânnet Rubûbiyyete, taleb-i hidâyet Rahmâniyyete, recây-ı istikâmet Rabîmiyyete, istirhâm-ı nimet Mâlikîyyete tekâbül edince nûkte-i hikmet ve şâhid-i illiyyet ve mâlûliyyet kemâlîyle arz-ı cemâl eyler".²²⁰

Râzî'den alınan bu ifadeler oldukça derin mânalar ifade etmektedir. Kısaca belirtmek gerekirse 'Ulûbiyyet' Allâh Teâlâ'nın kulluk, saygı ve tazime en lâyık yegâne varlık olduğunu bildiren bir sıfattır. Ubûdiyyet ise kuldaki güçlü bir varlığa bağlanma, onun önünde boyun büküp yerlere kapanma, saygı duyma vasfını dile getirir. Rubûbiyyet Allâh'ın bütün varlıkları yaratıp onları tedricen yetiştirmesi ve bu aşamalarda her türlü ihtiyaçlarını gidermesi anlamını taşıırken istiânnet kulun maddî-manevî ihtiyaçlarının giderilmesinde güçlü bir varlıktan yardım talebinde bulunmasını ifade eder. Rahmâniyyet Yüce Allâh'ın oldukça merhametli olduğunu, dünyada mü'min kâfir ayırmı yapmadan bütün yaratıklara merhamet ettiğini açıklarken taleb-i hidâyet kulun o yüce merhamet sahibinden kendisini kâfir olarak bırakmayıp hidayete erdirmesi talebinde bulunmasını izah eder. Rahîmiyyet de yine Allâh Teâlâ'nın oldukça merhametli olduğunu ve özel-

219 Erbilî, M. Es'ad, *Risâle-i Es'adiyye ve Fâtîha-i Şerîfe Tercümesi*, ss. 59-61. Es'ad Efendi, aynı minvâl üzere Fâtîha sûresinin tefsîri tercümesine "Mektûbât" isimli eserinin 10. Mektûb'unda da yer vermektedir. Bkz. Erbilî, *Mektûbât*, ss. 60-62.

220 Erbilî, a.g.e., s. 62. Bkz. er-Râzî, Fahreddin. *Mefâtihü'l-Gayb*, Beyrut trs., c. 1, s. 185.

likle mü'min kullarına daha çok merhamet ettiğini bildirirken, recây-ı istikamet, mü'minin Allah'ın bu vasfına dayanarak sürekli istikamet üzere olmayı O'ndan talep etmesini dile getirir. Mâlikiyyet ise Allah'ın bütün mülkün ve nimetlerin ye-gâne sahibi olduğunu bildiren bir sıfattır. İstirham-ı ni'met ise kulun Allah'tan ni'met talebinde bulunmasıdır. Dolayısıyla Allah Teâlâ'nın bu sıfatlarıyla kulda-ki bu sıfatlar birbirine tekabül etmektedir.

IV. Değerlendirme

Es'ad Efendi'nin âyetleri yorumlama yaklaşımını şu şekilde değerlendirmemiz mümkündür:

1. Es'ad Efendi'nin Kur'ân Kerim ile oldukça derin bir gönül bağı bulunduğu, düşünce ve bilgi dünyasına Kur'ânî bakış açısının hakim olduğu ve fikirlerini âyetlerin işareti doğrultusunda ortaya koyduğu görülmektedir. Olayları Kur'ân-insan-hayat ilişkisi içinde açıklamada ufkunun oldukça geniş olduğu anlaşılmaktadır.

2. Yazılarına konu edindiği âyetler, genellikle Allah'ı zikir, tesbih, Allah'a dönüş, yöneliş, ibadet, itaat, muhabbet, Allah'ın azameti, Rasûlullah (s.a.v.)'a muhabbet, itiba, mürşide ihtiyaç, sadıklarla beraber olma, rabita, tevessül, istiâne, insanın mükerremliği, ilim, ilmiyle âmil olma, mücâhede, nefsi tezkiye vs. gibi özellikle tasavvufî ve ahlâkî konularla ilgilidir.

3. Bu âyetleri yer yer aynı manayı açıklayan diğer âyetlerle, Hz. Peygamber (s.a.v.)'in hadisleriyle ve sahabe sözleri ile yorumlamıştır.

4. Yorumlarında bir taraftan Fahreddin Râzî gibi dirayet yönü ağır olan tefsirlere, diğer taraftan da Bahrû'l-Hakâyık gibi güvenilir işârî tefsirlere dayanmış, ayrıca lügât kaynaklarını da kullanmıştır.

5. Âyetleri ehli-i sünnet anlayışına uygun, ifrat ve tefritten uzak olarak gayet makul ölçüler içinde yorumlamış, bir kısım sûflerde rastlanan herkes tarafından anlaşılması zor tevellere girişmemiş, bütün açıklamalarında Şeriat ölçülerine uymayı temel gaye edinmiştir.

BİBLİYOGRAFYA

- ALBAYRAK, Sadık, *Son Devir Osmanlı Uleması*, İstanbul, ts.
 ———, *Yürüyüşler ve Sürünenler*, İstanbul, 1991, s. 193.
 BURSEVÎ, İsmail Hakkı, *Rûhu'l-Beyân*, İstanbul, ts.
 "Cenîyet-i Sufiye", *Tasavvuf*, 11 C.ula 1329/28 Nisan 1327, nu. 8.
 CERRAHOĞLU, İsmail, *Tefsir Usulü*, Ankara, 1979.
 ERBİLÎ, Muhammed Es'ad, *Dîvân-ı Es'ad*, İstanbul, 1991
 ———, *Kenzü'l-İrfân*, İstanbul, 1989.

—————, *Mektûbât*, İstanbul, 1983.

—————, *Risale-i Es'adiyye ve Fatıba-i Şerife Tercümesi*, İstanbul, 1986.

—————, *Tevhid Risâlesi Tercümesi*, İstanbul, 1337.

İBN'ÜLEMİN, *Son Asır Türk Şairleri*, İstanbul, ts.

KARA, İsmail, "Tarikat Çevrelerinin İtihat ve Terakki ile Münasebetleri", *Dergâh* (Edebiyat Sanat kültür Dergisi), Eylül 1993, C. IV, S. 43.

KISAKÜREK, Necip Fazıl, *Son Devrin Din Mazlumları*, İstanbul, 1969.

Mehmed Es'ad, "Makale-i mahsusa", *Beyanü'l-Hak*, I/17, 2 Muharrem 1326.

"Millet Meclisinde Tekye Müzakeresi", *Muhibban*, 2. Sene, nu. 6, s. 151, 16 C.ahir 1329/1 Haziran 1327.

er-RÂZÎ, Fahreddin, *Mefâtihü'l-gayb*, Beyrut, ts.

Tasavvuf Mecmuası, İstanbul, 1307.

TURGUT, Ali, *Tefsir Usûlü ve Kaynakları*, İstanbul, 1991.

VASSAF, Hüseyin, *Sefine-i Evliya*, Süleymaniye Kütüphanesi, Yazma Bağışlar, No. 2306, II, 191-192.

VETT, Carl, *Kelâmî Dergâhı'ndan Hatıralar*, (Çev. Ethem Cebecioğlu), Ankara, 1993.

YILMAZ, Hasan Kamil, *Altın Silsile*, İstanbul, 1994.

—————, *TDV İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 1995, 'Es'ad Erbili' maddesi.

ez-ZEHEBÎ, Muhammed Hüseyin, *et-Tefsîr ve'l-müfessirîn*, Kahire, 1961.

ez-ZERKÂNÎ, Muhammed Abdülazim, *Menâhilü'l-irfân*, Mısır, ts.